

مجلة إسلامية - ثقافية - شهرية
تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

النوادر

السنة الواحدة والثلاثون - العدد الحادي عشر - ذي القعدة ١٤٢٢ هـ - الثمن ١٠٠ قرش

آكل الربا
وموكله !!

فوائد السنوك ..

ومخالفة رب العالمين !!

مؤتمر المسلمين .. ومخالفات الصحيح !!



زكريا حسيني
جمال عبدالرحمن
مجدي عرفات



التوزيع

الداخلي :

مؤسسة الأهرام

وفروع أنصار

السنة المحمدية

السلام عليكم

اللسان بيت الداء

اللسان هو العضو الذي لا يتعب ولا يكل من كثرة العمل ، وهذا من فضل الله تعالى على المؤمنين الذين يحسنون استغلال أوقاتهم ويسخرون جوارحهم في طاعة الله عز وجل ، ويرطبون ألسنتهم بذكر الله عز وجل ، والنبي ﷺ يقول : «كلمتان خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم» .

فالواجب علينا أن نرطب أفواهنا وألسنتنا بذكر الله، وأن نحذر من زلات اللسان وآفاته، فإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً تهوي به في النار سبعين خريفاً .

والمؤمن الحق هو الذي يتكلم بالخير والمعروف ويمسك عن الشر ، مصداقاً لقول النبي ﷺ : «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت» .

الرئيس العام

التحرير / ٨ شارع قوله - عابدين - القاهرة

ت : ٢٩٢٦٥١٧ فاكس : ٢٩٣٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات ت : ٢٩١٥٤٥٦

المركز العام : القاهرة - ٨ شارع قوله - عابدين

هاتف : ٢٩١٥٥٧٦ - ٢٩١٥٤٥٦

الاشتراك السنوي :
١ - في الداخل ١٥ جنيهًا (بحالة بريدية داخلية باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين).
٢ - في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودياً أو ما يعادلها.
ترسل القيمة بحالة بنكية أو شيك . على بنك فيصل الإسلامي - فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩٠).

رئيس مجلس الإدارة

محمد صفوت نور الدين

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

مدير التحرير الفني

حسين عطا القراط



ثمن النسخة:

مصري جنيه واحد، السعودية ٦
ريالات، الإمارات ٦ دراهم،
الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار
أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس، العراق
٧٥٠ فلساً، قطر ٦ ريالات، عمان
نصف ريال عماني.



في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية : فوائد البنوك ومخالفة رب العالمين
د. جمال المراكبي
- ٥ باب التفسير : سورة الصف
د. عبدالعظيم بدوي
- ٩ باب السنة : أكل الربا وموكله
زكريا الحسيني
- ١٢ كلمة التحرير: مؤتمر المسلمين ومخالفات الحجيج
رئيس التحرير
- ١٦ باب منبر الحرمين: الأمة الأمل والعمل د. صالح بن حميد
- ٢١ كيف تصبح مليونيراً: د. صقر بن علي العمري
- ٢٢ الحجاب الشرعي للمرأة المسلمة
الشيخ صفوت نور الدين - رحمه الله
- ٢٥ من دلائل النبوة: محمود عبد الرازق
- ٢٨ ابتلاءات على طريق أهل الإسلام: علي الوصيفي
- ٣١ ليظهره على الدين كله:
فهد بن عبد الرحمن اليحيى
- ٣٤ الإعلام بسير الإعلام:
مجدي عرفات
- ٣٦ واحة التوحيد
- ٣٨ أقوال واعتقادات خاطئة: طلعت فلهران
- ٤٠ من روائع الماضي: محمد خليل هراس
- ٤٥ رجال مؤمنون ونساء مؤمنات: فتحي عثمان
- ٤٧ اقرا من مكتبة المركز العام:
علاء خضر
- ٥٠ أطفال المسلمين: جمال عبد الرحمن
- ٥٣ أسئلة القراء عن الأحاديث: أبو إسحاق الحويني
- ٥٦ تحذير الداعية: علي حشيش
- ٦٠ الفتاوى:
فتاوى ابن عثيمين
- ٦٣ القول الجلي في الولاية والولي:
معاوية محمد هيكل
- ٦٩ مفاهيم عقائدية:
أسامة سليمان

البريد الإلكتروني

Mgtawheed@hotmail.com

Gshatem@hotmail.com

see@islamway.net

www.altawheed.com

الجملة
رئيس التحرير
التوزيع والاشتراكات
موقع المجلة على الإنترنت



افتتاحية العدد

فوائد البنوك.. ومخالفة رب العالمين!!

الربا نظام متغلغل في أعماق النفس البشرية منذ تسلط الشيطان على بني آدم وغير فطرتهم، فزين لهم الإشراك بالله، وزين لهم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ودعاهم إلى أكل الأموال بينهم بالباطل.

وقد تخصص اليهود - المغضوب عليهم - في أكل أموال الناس بالباطل، وأخذ الربا وقد نهوا عنه فاستحقوا غضب الله ولعنته، وكان من نتيجة ذلك أن قام الاقتصاد العالمي على نظام ربوي، دعامة البنوك الربوية التي يقوم نشاطها على الإقراض والاقتراض، فتتلقى البنوك أموال المودعين بفوائد محددة، ثم تقوم بإقراضها للمستثمرين وغير المستثمرين بفوائد أكبر، وتعتمد في أرباحها على الفارق بين الفائدتين. وقد انتقد القرآن الكريم طريقة اليهود، وبين أن الله تعالى عاقبهم في الدنيا، فحرم عليهم طيبات أحلت لهم، وتوعدهم بالعذاب الاليم في الآخرة، ونعى على أحبارهم ورهبانهم أنهم ما أنكروا عليهم.

فقال سبحانه:

﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ وَبُصِّدَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا * وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٠، ١٦١].

وقال تعالى: ﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السَّخِطَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * لَوْلَا يُنَهَاهُمْ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّخِطَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المائدة: ٦٢-٦٣].

كيف تعاملت الشريعة الإسلامية مع النظام الربوي؟

رفضت الشريعة الإسلامية نظام الربا منذ الوهلة الأولى، ولكن اقتضت حكمة الله أن تدرج النصوص الشرعية في تحريم الربا المتغلغل في

بقلم
د. جمال المراكبي

نفوس البشر والمهيمن على معاملاتهم، ولهذا نجد في القرآن المكي التفسير من الربا، والحث على الصدقة دون الحديث عن الحل والحرمة.

قال تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُو فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تَرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَاولئك هم المضعفون﴾.

ثم نزل القرآن بالنهي عن أكل الربا أضعافاً مضاعفة كما كان معهوداً في الجاهلية، وحث المسلمين على تقوى الله واجتناب محارمه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٣٠].

ثم كان آخر ما نزل من القرآن من تشريع تحريم الربا ودعواهم الفاسدة بان البيع مثل الربا، وذكر هذه الدعوى الباطلة، ثم دعوة المؤمنين لترك ما بقي من الربا ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٥-٢٧٩].

ربا النسئئة وربا الفضل

والربا المنهي عنه في الآيات هو ربا

الجاهلية المعهود في زمن نزول التشريع وهو الزيادة على أصل الدين عند حلول الأجل، وذلك أن العرب كانت لا تعرف ربا إلا ذلك فكانت إذا حل دينها قالت للغيرم إما أن تقضي وإما أن تربى، وقد حرم المولى تبارك وتعالى هذا الربا بالكلية وقال النبي ﷺ في حجة الوداع «الا إن ربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضع ربا العباس بن عبد المطلب».

هذا النوع من الربا هو الذي كان معروفاً بين العرب في الجاهلية، وهو الذي يسمى ربا النسئئة، وهو المراد بالربا في القرآن، وقد بينت السنة نوعاً آخر من الربا وهو ربا الفضل وهو الذي أشار إليه الرسول ﷺ بقوله: «الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء يداً بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد».

فربا النسئئة هو الربا الجلي الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية وهو تماماً ما تفعله البنوك الربوية حيث تقبل أموال المودعين، وتعطيهم في مقابل ذلك فائدة محددة سلفاً وربما تجمع الفوائد أو نسبة منها وتجعلها في صورة جوائز يحصل عليها بعض المودعين دون غيرهم فتجمع بذلك بين الربا والمقامرة.

أما أموال المودعين لدى البنوك فتقوم البنوك بإعادة إقراضها بفائدة أعلى للمستثمرين ولغير المستثمرين، وتحصل هذه البنوك على الفارق بين سعر الفائدة الأول وسعر الفائدة الثاني وتعتبره صافي الأرباح.

والقول بأن البنوك تستثمر أموال المودعين لديها في مشروعات إنتاجية قول فيه حق وباطل، لأن البنوك لا تستثمر

بنفسها وإنما بإقراض غيرها من المستثمرين، فتعتبر هذا الإقراض نوعاً من الاستثمار وهو في حقيقته قرض ربوي. وفتوى مجمع البحوث الإسلامية التي صدرت مؤخراً وقضت بأن فوائد البنوك حلال شرعاً إنما تأسست على اعتبار أمرين:

الأول: أن البنوك تقوم بدور المضارب الذي يستثمر أموال غيره في مضاربة شرعية.

الثاني: أن أقوال أهل العلم بعدم جواز تحديد قدر معين من المال في المضاربة لا دليل عليه من الكتاب والسنة والأمر في ذلك متروك لرضا الطرفين.

والحقيقة أن هذين الأمرين فاسدان، فالبنوك لا تتاجر بأموال المودعين ولا تستثمرها في مشروعات استثمارية تنشئها وتقوم عليها بنفسها حتى تأخذ حكم المضارب وهو الذي يشارك بجهد وعمله في عقد المضاربة فيتاجر بأموال غيره ويقتسم مع صاحب المال الأرباح الناتجة، وإنما تقوم البنوك بإقراض هذه الأموال لغيرها بفائدة محددة سلفاً، وإذا كانت البنوك تستثمر أحياناً بنفسها فإن نسبة هذا الاستثمار لا تساوي شيئاً بجوار ما تقوم البنوك بإقراضه للغير، والمستثمر الذي يتعامل مع البنك يطلب قرضاً بفائدة، ويعطيه البنك هذا القرض بفائدة محددة ولا يستطيع أحد أن يقول إن البنك يشارك المستثمر في مشروعه، وإنما البنك يقرضه فقط، وحكاية المستثمرين المتعسرين والذين أخذوا القروض العظيمة وهربوا بها أبلغ دليل على ذلك.

فالبنوك لا تضارب بأموال المودعين بنفسها، ولا تشارك غيرها من المستثمرين في مضاربات مشروعة، وإنما تقترض

أموال المودعين بفائدة بسيطة محدودة، وتعيد إقراضها للغير بفائدة كبيرة - أكبر - والأمر الثاني الذي تأسست عليه فتوى المجمع وهو جواز تحديد قدر معين من المال لصاحب المال كربح يتفق عليه بين صاحب المال وبين المضارب، وأنه لا يوجد نص في الكتاب والسنة يمنع من ذلك، وأن اجتهادات السابقين لا تلزم في هذا الشأن وهذا فاسد أيضاً، فالنبي ﷺ نهى عن مثل هذا التحديد في عقود المزارعة كما في الحديث الذي أخرجه البخاري عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: كنا أكثر أهل المدينة حقلاً، وكان أحدها يكرى أرضه فيقول: هذه القطعة لي، وهذه لك، فربما أخرجت ذه - هذه - ولم تخرج ذه فنهاهم النبي ﷺ.

(البخاري ك المزارعة ب ما يكره من الشروط في المزارعة ح ٢٣٣٢).

وفي رواية يقول رافع: لقد نهانا رسول الله ﷺ عن أمر كان بنا رافقاً.

دعاني رسول الله ﷺ فقال: «ما تصنعون بمحاقلكم - أي بحقولكم -؟» قلت: نؤاجرها علي الربيع - جدول الماء - وعلى الأوسق من التمر والشعير.

قال: «لا تفعلوا ازرعوها أو أزرعوها أو أمسكوها» قال رافع: سمعاً وطاعة.

ومن هذا الحديث أخذ الفقهاء عدم جواز تحديد قطعة من الأرض يأخذ صاحب الأرض ريعها، وكذلك عدم تحديد شيء من الزرع يأخذه، بل يأخذ نسبة من عموم ما تخرجه الأرض وهذا هو ما اشترطوه في المضاربة الشرعية، وخالفته صراحة فتوى مجمع البحوث الأخيرة.

٥٥ بين يدي السورة ٥٥

سورة مدنية، شأنها شأن
السور المدنية في الاهتمام
بجانب التشريع والأحكام، وقد
تحدثت هذه السورة الكريمة
عن القتال في سبيل الله،
وبيّنت أنه أحب الأعمال إلى
الله، وأنكرت على الذين
يقولون ما لا يفعلون، وذكرت
موقف بني إسرائيل من
أنبيائهم، وخصت بالذكر
موسى وعيسى ابن مريم
عليهم السلام، كما ضربت المثل
لأعداء الله في محاولتهم
القضاء على دين الله، بالذي
يريد أن يطفى نور الشمس
بفيه، وما هو بمطفئه، وكذلك
أعداء الله ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا
نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِمْ
نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾، ثم
أرشد الله سبحانه عباده
المؤمنين إلى نوع من التجارة
خاص، ربحه النجاة من النار،
وبضاعته ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وِرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾.
وختمت السورة بامر المؤمنين
أن يـ ﴿كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا
قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى
اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ
أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ
فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ
فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾.

٥٥ تفسير الآيات ٥٥

قد سبق الكلام على تسبيح
ما في السماوات والأرض
بحمد الله، كما سبق بيان
معنى كونه سبحانه العزيز

باب التفسير

سورة الصف

الحلقة الأولى

بقلم: د. عبد العظيم

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١) يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ (٢) كَبُرَ
مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (٣) إِنَّ
اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا
كَانَهُمْ بَيَّانَ مَرْصُوصٍ (٤) وَإِذْ قَالَ مُوسَى
لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ لِمَ تَقُولُونَ أَنِّي
رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ
قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٥)
وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ
التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي
اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا
سِحْرٌ مُبِينٌ (٦) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى
اللَّهِ الْكُذْبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا
يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الصف: ١-٧].

الحكيم، أما قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (٢) كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (٣) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَنِيَانٌ مَرْصُوصٌ، فقد جاء في سبب نزولها عن عبد الله بن سلام قال: قعدنا نفر من أصحاب رسول الله ﷺ، فتذاكرنا فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله تعالى لعملناها، فانزل الله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ حتى ختمها، فقرأها علينا رسول الله ﷺ حتى ختمها. [صحيح. رواه الترمذي (٥/٨٥/٣٣٦٣)].

لقد كان المؤمنون في مكة قلةً مستضعفةً، وكان المشركون لا يالون جهداً في إيذاهم، وكانت هذه القلة المستضعفة تريد القتال للدفاع عن نفسها، إلا أنه لم يؤذن لها، لأنها ما زالت ضعيفة غير قادرة على مواجهة العدو، وتحمل أعباء القتال، وأمريت هذه القلة بإعداد أنفسها الإعداد الإيماني بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، ولكنها كثفت عن القتال على مضض، وظلت تتطلع إلى القتال، حتى بعد الهجرة سالوا: أي الأعمال أحب إلى الله، فآخبرهم الله أن القتال في سبيله أحب الأعمال إليه، ثم قال لهم بعد ذلك: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَكُمْ﴾، فثقل عليهم الأمر، ونكل عنه بعضهم، فعاتبهم الله تعالى

في موضعين، هنا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (٢) كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ، وفي سورة النساء قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبِّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ [النساء: ٧٧].

ولكن إذا كانت الآيات الأولى من السورة نزلت عتاباً للمؤمنين على قولهم ما لا يفعلون في أمر ما، إلا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فهي إذن عتابٌ ولومٌ لكل من خالف قوله فَعَلَهُ، فالواجب على المؤمن أن يوافق ظاهره باطنه، وسره علانيته، وأن توافقه أقواله أفعاله، أما أن يقول ولا يفعل، فذلك أمر معقوت ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾، وقد انكر الله على هؤلاء في موضع آخر فقال: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٤٤]، وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أكتاف بطنه فيدور حولها كما يدور الحمار في الرحى، فيأتيه الناس فيقولون: يا فلان، ما لك؟ ألم تكن تأمرنا بالمعروف

وتنهانا عن المنكر؟ فيقول: كنت آمركم بالمعروف ولا أتبه، وإنهاكم عن المنكر وأتبه، [متفق عليه].

ويدخل في هذا الوعيد الرجل الذي ينقض عهده، ولا يفي بوعد، قال ﷺ: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر»، [متفق عليه].

وعن عبد الله بن عامر قال: اتانا رسول الله ﷺ وأنا صبي، فذهبت لأخرج لألعب، فقالت أمي: يا عبد الله تعال أعطيك، فقال لها رسول الله ﷺ: «وما أردت أن تعطيه»، قالت: أردت أن أعطيه تمراً، فقال: «أما إنك لو لم تفعلني كُتِيت عليك كذبة»، [حسن. رواه أبو داود (١٣/٣٣٥/٤٩٧٠)].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَنِيَانٌ مَرْصُوصٌ﴾، اختلف أهل التاويل في المراد من قوله تعالى: ﴿صَفًا كَانَتْهُمْ بَنِيَانٌ مَرْصُوصٌ﴾ هل المراد أن يقوم المقاتلون صفًا واحدًا متمكسًا تماسك اللبنة في البنيان؟ أم ذلك كناية عن اجتماعهم وتالفهم؟ فقالوا: إن صور القتال تختلف باختلاف الأزمنة والامكنة، فإذا كان القيام صفًا واحدًا صالحًا للقتال فهو المطلوب، وهذا هو الذي فعله النبي ﷺ يوم بدر، صفهم صفًا واحدًا، وسواهم

كما كان يسويهم للصلاة، وأما إذا دعت طبيعة القتال إلى التفرق وانقسام المقاتلين إلى مجموعات فهذا أولى، ويكون المراد أنهم في توانهم وتراحمهم وتعاطفهم كالبنين المرصوص، وإن انقسموا مجموعات.

ثم ذكر الله تعالى موقف بني إسرائيل من أنبيائهم، فقال: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تُوَدُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ تقدير الكلام: واذكر يا نبينا إذ قال موسى لقومه، لتعلم أنه ﴿قَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوَدُّوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا حِصْلَ لَكُمُاتِ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٤] ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ [الأحقاف: ٣٥] ﴿يَا قَوْمِ لِمَ تُوَدُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾، ﴿أَلَيْسَ ذُكِّرْتُمْ﴾ [يس: ١٩]، ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: ٦]، وهل هناك إحسان بعد إحسان الله أفضل وأعظم من إحسان الأنبياء لامهم؟ إن الأنبياء بهم أخرج الله الناس من الظلمات إلى النور، ومن الضلال إلى الهدى، ومن الغي إلى الرشاد، فالواجب ألا يكذبوا ولا يؤذوا، بل يقابلوا بالتصديق والاتباع والإحسان والشكر والعرفان، ولكن بني إسرائيل لم يقدروا أنبياءهم حق قدرهم، فكذبوا فريفاً، وفريقاً قتلوا. وممن كذبوا وأذوا موسى عليه

السلام، وإيذاء بني إسرائيل لموسى إيذاء متطاوّل متعدّد اللوان، وقد ذكر القرآن الكريم في قصص بني إسرائيل صوراً شتى من ذلك الإيذاء، ومن ذلك الإيذاء ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا سَتِيرًا، لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَاءً مِنْهُ، فَآذَاهُ مَنْ آذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا: مَا يَسْتَتِرُ هَذَا التَّسْتَرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ: إِمَّا بَرَصٌ، وَإِمَّا أَدْرَ، وَإِمَّا آفَ، وَإِنَّ اللَّهَ أَرَادَ أَنْ يَبْرِئَهُ مِمَّا قَالُوا، فَخَلَا يَوْمًا وَحْدَهُ، فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ، ثُمَّ اغْتَسَلَ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا، وَإِنْ الْحَجَرُ عَدَا بِثَوْبِهِ، فَآخَذَ مُوسَى عَصَاهُ عَرِيانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْرَاهُ مِمَّا يَقُولُونَ، وَقَامَ الْحَجَرُ، فَآخَذَ ثَوْبَهُ قَلْبَسَهُ وَطَفَّقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا بَعْصَاهُ، فَوَاللهِ إِنْ بِالْحَجَرِ لَنُذِبَا مِنْ أَثَرِ ضَرْبِهِ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا».

ولقد استفاد النبي ﷺ من ذكر الله له تبا موسى وإيذاء بني إسرائيل، فكان ﷺ إذا أودى يقول: «يرحم الله موسى، قد أودى بأكثر من هذا قصير».

ولقد نهى الله تعالى المؤمنين أن يؤذوا رسول الله ﷺ كما آذت بنو إسرائيل موسى، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِنْهُمَا قَالُوا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ [الأحزاب: ٦٩].

ولقد بذل موسى عليه السلام جهداً كبيراً في هداية بني إسرائيل وتقويم اعوجاجهم، وكانت النهاية أنهم زاعوا بعدما بئلت لهم كل أسباب الاستقامة، ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾، ﴿جَزَاءً وَفَاءً﴾ [النبا: ٢٦]، ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحْسَدًا﴾ [الكهف: ٤٩]، وإنما عاقبهم الله على زيغهم فزاع قلوبهم، كما قال تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠]، وكما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَخُصِّلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]، والآيات في هذا المعنى كثيرة، والمقصود أن الهداية أنواع، وأهمها هداية البيان والإرشاد، وهداية التوفيق، فاما الأولى فهي إلى الأنبياء واتباعهم من المصلحين، وأما الثانية فهي إلى الله وحده، قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢]، فهذه هداية البيان والإرشاد، وهي التي قال الله فيها: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣]، وقال: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٧٢]، وقال: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ

يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ [القصص: ٥٦]، وهذه هداية التوفيق إلى صراط الله المستقيم، وهذه الهداية الثانية مترتبة على قبول الهداية الأولى، فمن أجاب المرسلين واتبع سبيلهم هداة الله إلى صراط مستقيم: ﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ثَوْلُهُ مَا تَوَلَّى وَثُغْلُهُ جَهَنَّمَ وَسَاعَتْ مَصِيرًا﴾، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَصَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [فصلت: ١٧]، وقال تعالى عن قوم موسى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ أي عدلوا عن اتباع الحق مع علمهم به ﴿زَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ ثم قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ فصرح هنا أنه رسول الله، كما صرح عند ولادته أنه عبد الله، ولم يقل قط: إنه الله، ولا إنه ابن الله، ولا إنه أقنوم من أقانيم الله، وقوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ التي جاء بها موسى، ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾، وأحمد كمحمد من أسماء النبي ﷺ، قال ﷺ: «إن لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب»، [متفق عليه].

وليس عيسى وحده هو الذي بشر بمحمد ﷺ، وإنما الأنبياء جميعاً قد بشروا به ﷺ، وأخذ الله عليهم العهد إذا بُعث وهم أحياء أن يؤمنوا به ويتبعوه، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحُكْمَةٍ فَلَمَّا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٨١]، وقد أخبرنا الله سبحانه أن أهل الكتاب يعرفون النبي ﷺ كما يعرفون أبناءهم، وذلك من كثرة نعوته ﷺ في الكتب التي بأيديهم، قال تعالى: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ (١٥٦) الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأعراف: ١٥٦-١٥٧]، بل إن أمة محمد معروفة أيضاً عند أهل الكتاب لما نعتها الله به في التوراة والإنجيل، قال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرْرُوعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩].

ولهذا كله هاجر نفر من علماء بني إسرائيل إلى يقرب قبل بعثة النبي ﷺ، انتظارا لبعثته، وكانوا إذا حدث بينهم وبين الأوس والخزرج شيء يستفتحون عليهم برسول الله ﷺ يقولون: إنه سيبعث نبي في آخر الزمان تقتلكم معه قتل عاد وإرم، ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [البقرة: ٨٩] لأنهم كانوا يرجون أن يكون من بني إسرائيل، فلما كان من بني إسماعيل كفروا به ﴿حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ [البقرة: ٩٠]، و﴿بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [البقرة: ٩٠]، ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أي: أحمد المبشر به ﴿بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾، ﴿كَثُرَتْ كَلِمَةُ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ [الكهف: ٧]، ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ﴾ أي: لا أحد أظلم ممن يفتري الكذب على الله، ويجعل له أندادا وشركاء، وهو يدعى إلى التوحيد والإخلاص، ومثل هذا لا يهديه الله أبداً؛ لأن ﴿اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

آكل الربا وموكله

إعداد / زكريا حسيني محمد

وأما ربا الفضل فهو محرم بالسنة والإجماع أيضاً، فعن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والملح بالملح مثلاً بمثل، بدأ بيد، فمن زاد أو استزاد فقد أربى، الأخذ والمعطى سواء» أخرجه البخاري وأحمد. ونقل النووي عن ابن المنذر أنه قال: أجمع علماء الأمصار: مالك بن أنس ومن تبعه من أهل المدينة، وسفيان الثوري ومن وافقه من أهل العراق، والأوزاعي ومن قال بقوله من أهل الشام، والليث بن سعد ومن وافقه من أهل مصر، والشافعي وأصحابه، وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو حنيفة وأبو يوسف: أنه لا يجوز بيع ذهب بذهب ولا فضة بفضة ولا بر ببر ولا شعير بشعير، ولا تمر بتمر ولا ملح بملح متفاضلاً يداً بيداً، ولا نسيئة، وأن من فعل ذلك فقد أربى والبيع مفسوخ، قال وقد روينا هذا القول عن جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ وجماعة يكثر عددهم من التابعين. (المجموع ٤٠/١٠-٤١).

الأوراق النقدية حكمها حكم الذهب والفضة

قال الشيخ صالح الفوزان: والصحيح أن العلة في النقيدين الذهب والفضة الثمنية فيقاس عليهما كل ما جعل أثماً كالأوراق النقدية المستعملة في هذه الأزمان، فيحرم فيها التفاضل، إذا بيع بعضها ببعض مع اتحاد الجنس، بأن تكون صادرة من دولة واحدة. وقال: والصحيح أن العلة في بقية الأصناف الستة البر والشعير والتمر والملح هي الكيل والوزن، مع كونها مطعومة، فيتعدى

أخرج الإمام مسلم في صحيحه عن جابر رضي الله عنه قال: «لعن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء» (٤٠٩٣).

ولأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه: «لعن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه. وفي رواية الترمذي وشاهديه بالتثنية، وفي رواية النسائي من وجه آخر عن ابن مسعود: «أكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه ملعونون على لسان محمد ﷺ».

تعريف الربا

الربا في اللغة: اسم مقصور على الأشهر، وهو من ربا يربو ربوا وربواً ورباءً. ويقال الربا والربا والرباء.

والأصل في معناه الزيادة، يقال: ربا الشيء إذا زاد، ومن ذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦].

والربا في اصطلاح الفقهاء: نوعان، ربا النسيئة: وهو الزيادة المشروطة التي يأخذها الدائن من المدين نظير التاجيل.

وربا الفضل، وهو بيع النقود بالنقود أو الطعام بالطعام مع الزيادة.

حكم الربا

أما ربا النسيئة فهو محرم بالكتاب والسنة والإجماع قال الله تعالى: «وأحل الله البيع وحرم الربا».

وعن أبي جحيفة قال: «إن رسول الله ﷺ نهى عن ثمن الدماء وثمن الكلب، وكسب الأمة ولعن الواشمة والمستوشمة وأكل الربا وموكله، ولعن المصور» أخرجه البخاري برقم (٢٢٣٨) وأجمع الأئمة الفقهاء على تحريمه.

الله ﷻ من السبع الموبقات، أي المهلكات، قال ﷻ: «اجتنبوا السبع الموبقات، قيل وما هن يارسول الله؟ قال: الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات» (٢٠٨٣).

وجوب تعلم أحكام البيوع قبل العمل في التجارة

جاء في الموسوعة الفقهية ج٢٢ ص ٥٣ .

ويجب على من يقرض أو يقترض أو يبيع أو يشتري أن يبدأ بتعلم أحكام هذه المعاملات قبل أن يباشرها، حتى تكون صحيحة وبعيدة عن الشبهات والحرام، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، وتركه إثم وخطيئة، وهو إن لم يتعلم هذه الأحكام قد يقع في الربا دون أن يقصد الإرباء، بل قد يخوض في الربا وهو يجهل أنه تردى في الحرام وسقط في النار، وجهله لا يعفيه من الإثم ولا ينجيه من النار، لأن الجهل والقصد ليسا من شروط ترتب الجزاء على الربا، فالربا بمجرد فعله - من المكلف - موجب للعذاب العظيم الذي توعد الله جل جلاله به المرابين. يقول القرطبي رحمه الله: لو لم يكن الربا إلا على من قصده ما حرم إلا على الفقهاء. وقد أثر عن السلف أنهم كانوا يحذرون من الاتجار قبل تعلم ما يصون المعاملات التجارية من التخبط في الربا، ومن ذلك قول عمر رضي الله عنه: «لا يتجر في سوقنا إلا من فقه، وإلا أكل الربا»، وقول علي: «من اتجر قبل أن يتفقه ارتطم في الربا ثم ارتطم ثم ارتطم، أي وقع في الربا وارتبك وتشب، (نقلا عن تفسير الطبري ٣٨٨/٦، وتفسير القرطبي ٣٥٢/٣، وتفسير ابن كثير (٥٨١/١)، ومغني المحتاج ٢/٢٢، ٢٩/٦).

جزاء أكل الربا

قال السرخسي في المبسوط:

ذكر الله تعالى لأكل الربا خمسا من العقوبات:

إحداها: التخبط، قال الله تعالى: ﴿لا

الحكم إلى ماشاركها في تلك العلة مما يكال أو يوزن وهو مما يطعم فيحرم فيه التفاضل. وقال: فعلى هذا؛ كل ما شارك هذه الأشياء الستة المنصوص عليها في تحقيق هذه العلة فيه؛ بأن يكون مكيلا مطعوما أو موزونا مطعوما أو تحققت فيه علة الثمنية؛ بأن كان من النقود فإنه يدخله الربا؛ فإن انضاف إلى العلة اتحاد الجنس كبيع بر ببر مثلا حرم فيه التفاضل والتاجيل لقوله ﷻ: «الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر، والملح بالملح مثلا بمثل يدا بيد»، رواه مسلم وأحمد والترمذي وابن حبان وإن اتحدت العلة مع اختلاف الجنس؛ كالبر بالشعير، حرم فيه التاجيل وجاز فيه التفاضل، لقوله ﷻ: «فإذا اختلفت هذه الأشياء فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا بيد»، رواه مسلم وأبو داود. ومعنى قوله «يدا بيد» أي حالا مقبوضا في المجلس قبل افتراق أحدهما عن الآخر، وإن اختلفت العلة والجنس جاز الأمران التفاضل والتاجيل، كالذهب بالبر، والفضة بالشعير: (المخلص الفقهى ص ٣١-٣٢).

خطر الربا على الفرد والمجتمع

ثم اعلم أن خطر الربا عظيم، وأمره ليس بالهين بل هو جسيم، والتحرز منه يعسر على من لا يعرف أحكامه، ومن لم يستطع معرفة أحكام الربا بنفسه فعليه أن يسأل أهل العلم عنها، ولا يجوز له أن يقدم على معاملة إلا بعد تأكده من خلوها من الربا ليسلم بذلك دينه وينجو من عذاب الله تعالى الذي توعد به المرابين، ولا يجوز تقليد أحد من الناس من غير بصيرة، لا سيما في وقتنا هذا الذي كثر فيه عدم المبالاة بنوعية المكاسب، فقد أخبر النبي ﷺ فيما صح عنه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء بما أخذ المال آمن الحلال أم من حرام»، أخرجه البخاري (٤٨٣) ولقد عده رسول

يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴿البقرة: ٢٧٥﴾.

الثانية: المحق. قال تعالى: ﴿يُحَقِّقُ اللَّهُ الرَّبَّاءَ...﴾ [البقرة: ٢٧٦] والمراد الهلاك والاستئصال. وقيل: ذهاب البركة والاستمتاع، حتى لا ينتفع به ولا ولده من بعده.

الثالثة: الحرب: قال تعالى: ﴿فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [البقرة: ٢٧٩].

الرابعة: الكفر: قال تعالى: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبِّاءِ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٨].

وقال سبحانه بعد ذكر الربا ﴿وَاللَّهُ لَا يَجِبُ كُلَّ كِفَارٍ أَثِيمٍ﴾ [البقرة: ٢٧٦] أي كفار باستحلال الربا، أثيم فاجر باكل الربا.

الخامسة: الخلود في النار: قال تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٥] [المبسوط ١١٠/١٠٩/١٢].

من أسباب عدم إجابة الدعاء

وبعد أخي المسلم إن النصوص في تحريم الربا بنوعيه كثيرة جدا سواء من كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ، ولا يتسع المقام لحصرها، وهي واضحة لكل ذي عينين، ولكل من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد، وكذلك اجتمعت الأمة على تحريم الربا وحذر النبي ﷺ من آخر الزمان وما يحدث فيه من الفتن ومن ضياع الدين وعدم المبالاة بالمال، وانت تعلم أن من أسباب إجابة الدعاء طيب المطعم، فإن كانت مطاعمنا من الحرام ومشاربنا من الحرام وملابسنا من الحرام ومراكبنا من الجرام ومساكننا من الحرام بسبب ما نتعاطى من الربا. فهل يستجيب الله لنا دعاء أو يقبل منا عملا؟ أو يبارك لنا في أرزاقنا؟ نسال الله التوبة والمغفرة.

قيمة قروض البنوك

وخلاصة القول في الربا «أن كل قرض اشترطت فيه الزيادة سواء حددت قيمة الزيادة أم لم تحدد سلفا فهو ربا، فوضح بذلك

أن القروض التي يتعاطاها الناس من البنوك أو غيرها تعتبر ربا محرما شرعا، يستوي في ذلك قروض الإنتاج وقروض الاستهلاك فيجب على المسلم أن ينأى بنفسه عن مثل هذه القروض فرارا بدينه وحفاظا على نفسه وبعدا عن العقوبات التي رتبها الله عز وجل وتوعد بها أكل الربا.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبِّاءِ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْخَثُمْ فَلكُمْ رُغُوسٌ أَشْوَالُكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ * وَإِنْ كَانَ ثَو عُسْرَةٍ فَنُظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصْنَعُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَأَتَوْا يَوْمًا تَرْجِعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٨ - ٢٨١]. قال ابن عباس رضي الله عنهما إن هذه الآيات هي آخر ما نزل من القرآن الكريم، أي أنه لم ينسخها شيء جاء بعدها.

كما قال تعالى قبل هذه الآيات من نفس السورة: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِهَا فَلَا مَاسَ سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٥] فمن سوى بين البيع الذي هو حلال، والربا الذي هو حرام فهذا جزاؤه، التخطيط كالذي أصابه مس من الشيطان، وجزاؤه كذلك النار خالدًا مخلدا فيها.

ثم اعلم أن الأحاديث ومنها حديثنا هذا، تبين أن المعطي والآخذ ومن كتب الربا ومن شهد عليه كلهم ملعونون على لسان رسول الله ﷺ نسال الله تعالى أن يرزقنا الحلال الطيب ويبارك لنا فيه، وأن يباعد بيننا وبين الحرام ويغنينا عنه. إنه جواد كريم. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد.

الحمد لله الذي رتب على حج بيته
الحرام كل خير جزيل، وجعل قصده من أجل
القربات الموصلة إلى ظله الظليل، ويسر أسبابه وهون
الوصول إليه والسبيل، وسهله بلطفه وكرمه غاية
التسهيل، وبعد:

ما هي إلا أيام قلائل ويهل علينا مؤتمر عظيم، وإن
شئت فقل مؤتمر المسلمين الوحيد بعد أن انفضت
المؤتمرات، وتقطعت السبل والأوصال بين المسلمين،
وأصبحوا قابعين كل في دياره ينتظر نصيبه الذي ارتضاه
له المتآمرون على الإسلام وأهله.. من المؤامرات والكيد
والفتن.. ولا حول ولا قوة إلا بالله.. مؤتمر الحجيج الذي
يأتي إليه المسلمون من كل فج عميق. قال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا
فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ
فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ وقال ﷺ: «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم
يفسق خرج من نوبه كيوم ولدته أمه» وقال: «والحج
المبرور ليس له جزاء إلا الجنة»، وقال: «وتابعوا بين الحج
والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث
الحديد والفضة»، والحجاج والعمار وفد الله إن سالوه
أعطاهم، وأن دعوه أجابهم، وإن استغفروه غفر لهم.

«خذوا عني مناسككم»

ولما كان الحج إلى بيت الله الحرام ركناً من أركان الإسلام
الخمسة على القادر والمستطيع، بينه ﷺ بياناً شافياً بقوله وفعله
وتقريره، وكان الصحابة رضي الله تعالى عنهم يرقبون نبيهم ﷺ
ليقتدوا به اتباعاً لقوله: «خذوا عني مناسككم». [أخرجه مسلم].
ونقلوا إلينا ذلك أتم نقل وأكمل بيان، ومع هذا البيان
والإيضاح، جنح بعض الناس إلى مخالفة الهدى
النبوي، إما بتفريط في فضيلة أو بوقوع
في بدعة ومعصية، ولبيان شيء

مؤتمر

المسلمين

ومخالفات

الحجيج!!



رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

من تلك المخالفات، التي يقع فيها
كثير من الحجاج والمعتمرين نوجز
منها ما يأتي:

مخالفات تقع في الإحرام

●● اعتقاد بعض الناس أنه لا بد من صلاة
ركعتين بعد إحرامه، بل إن بعض الناس يعود بعد
ذهابه عن الميقات ليصلي الركعتين، فقد قال شيخ
الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «ليس للإحرام صلاة
تخصه».

وقال سماحة الشيخ ابن باز رحمه الله:
(وركعتا الإحرام سنة عند الجمهور، وبعض أهل
العلم لا يستحبها؛ لأنه لم يرد فيها شيء
مخصوص، والجمهور استحبوها؛ لما ثبت عن
النبي ﷺ أنه قال وهو في ذي الحليفة «أتاني أت
من ربي فقال: صل في هذا الوادي المبارك وقل:
عمرة في حجة»). أهـ

والمهم في سنة الإحرام أنها غير واجبة.

●● بعض الناس قد يسافر جواً إلى الحج
فيتهاون في الإحرام عند مروره بالميقات؛ بل
وبعضهم يؤخر الإحرام إلى أن ينزل أرض المطار،
وكلاهما على خطأ!!

●● ومن المخالفات أيضاً: ما يعتقد بعض
النساء من أنه لا بد له من لون خاص للثوب الذي
تلبسه المرأة في الإحرام كالأخضر مثلاً أو الأبيض
وهذا خطأ. فتحرم المرأة بثيابها العادية إلا ثياب
الزينة أو الثياب الضيقة أو الشفافة!!

●● ومن المخالفات المتعلقة بالنساء. أن بعض
النساء إذا مرت بالميقات تريد الحج أو
العمرة وأصابها الحيض، قد
لا تحرم ظناً منها أو
من وليها

أن الإحرام تشترط

له الطهارة من الحيض،

فتجاوز الميقات بدون إحرام وهذا خطأ

واضح؛ لأن الحيض لا يمنع الإحرام، فالحائض
تحرم وتفعل مايفعل الحاج غير الطواف فإنها
تؤخره إلى أن تطهر.

●● ومن المخالفات أيضاً قيام بعض الحجاج
والمعتمرين عند الميقات وغيره بتصوير بعضهم
بعضاً في لباس الإحرام ويحتفظون بتلك الصور
للذكرى، وكما قال بعض أهل العلم إنه خطأ من
ناحيتين:

الأولى: أن التصوير في حد ذاته معصية، إلا
إذا كان لحاجة.

الثانية: أن هذا يدخل في الرياء، لأن الحاج إذا
أحب أن يطلع الناس عليه وعلى صورته وهو
محرم فإن هذا رياء. والرياء يجبط العمل.

من مخالفات الحجيج في الطواف!!

أما المخالفات في الطواف فكثيرة نذكر منها:

●● المقاتلة على تقبيل الحجر الأسود،
واستعمال الشد والضرب في سبيل الوصول إليه،
والفاعل لهذا قد ارتكب محرماً، في سبيل تحقيق
سنة يثاب فاعلها ولا يعاقب تاركها.

●● إذا سلم الإمام من الصلاة يلاحظ أن بعض
المصلين حول الحجر الأسود يسبقون الإمام في
سلامه بغية تقبيل الحجر واستلامه. ومن المعلوم
عدم جواز مسابقة الإمام!!

●● التمسُّح بجدران الكعبة، والنحيب بصوت

عال!

بخلق لحيته أو تقصيرها، وهذا حرام في الحج وغيره لقوله ﷺ: «أكرموا الله»، وقوله ﷺ: «أرخوا الله».

● بعض المقصرين يقصر شعيرات من مقدم رأسه، ومن آخر رأسه، وعن يمينه وعن شماله وهذا في الحقيقة لا يصدق عليه اسم التقصير بل يجب التعميم!!

● ومن المخالفات ما يشاهد من بعض الحجاج من حلق جزء من رأسه بعد فراغه من عمرته ويبقي الجزء الآخر إلى الحج!!

من مخالفات الحجاج في عرفة!!

● بعض الحجاج ينزلون خارج حدود عرفة، ويبقون في أماكنهم حتى تغرب الشمس، ثم ينصرفون منها إلى مزدلفة من غير أن يقفوا بعرفة، وهذا خطأ عظيم، يفوت به الحج فإن الوقوف بعرفة ركن لا يصح الحج إلا به. لقول النبي ﷺ: «الحج عرفة».

● ومن ذلك أيضاً: أن بعض الحجاج يعتقد أنه لا بد في الوقوف بعرفة من رؤية الجبل، أو الذهاب إليه والصعود عليه فيكلفون أنفسهم عناء شديداً ومشقة، ويتعرضون لأخطار عظيمة؛ وعرفة كلها موقف.

● ومن الأخطاء أيضاً أن بعض الحجاج يهتم باستقبال الجبل حال الدعاء وهو خلاف السنة، فإن السنة أن يستقبل الكعبة والأفضل أن يكون الجبل بينه وبين القبلة!!

● انصراف الناس من عرفة قبل غروب الشمس، وهذا خلاف سنة النبي ﷺ، حيث وقف إلى أن غربت الشمس وغاب قرصها!!

● رفع

الصوت بالدعاء وإزعاج

الطائفين والمصلين!!

● تعتمد صلاة ركعتي الطواف خلف المقام وهذا من السنة، لكن ليس المراد أن يصليها في أثناء شدة الزحام فيدفع هذا ويجذب هذا!!

● بعض الطائفين يبتدئون طوافهم قبل الحجر الأسود، أي بينه وبين الركن اليماني، وهذا يدخل في الغلو في الدين، وما يدعيه بعض الحجاج أنه يفعل ذلك احتياطاً!!

● ومن الخطأ أيضاً أن بعض الناس إذا حاذى الحجر الأسود أثناء طوافه فإنه يقف برهة من الزمن يدعو ويشير عندما يريد أن يبدأ شوطاً جديداً فيسبب عرقلة للطائفين!!

من مخالفات السعي بين الصفا والمروة!!

● الاضطباع في أثناء السعي، والسنة المذكورة عن النبي ﷺ أنه لم يضطبع إلا في طوافه حول البيت في طواف القدوم فقط!!

● بعض الساعين يترك الإسراع بين العلمين الأخضرين ولو تمكن من ذلك. وبعضهم يسرع فيهما إلا أنه يستمر مسرعاً ويتجاوز الحد المشروع وهو الانتهاء من الهرولة عند العلم الثاني!!

● ومن مخالفات السعي أن بعضهم لا يعتقد أن سعيه صحيح إلا إذا صعد إلى آخر الجبل في الصفا والمروة ظناً منه أن ذلك أفضل!!

من مخالفات الحلق والتقصير!!

● بعض الناس عندما يحلق أو يقصر شعره يتبع ذلك

من المخالفات في مزدلفة!!

●● عدم التأكد من حدود مزدلفة حال الوصول إليها فقد يبيت بعضهم خارجها، وهذا تفريط منه، ومخالفة للسنة.

●● ومن المخالفات أيضاً أن بعض الحجاج يخرج قبل نصف الليل إن كان من أهل الأعدار، وهذا مخالفة للسنة

●● ومنها خروج بعض الحجاج مع الضعفة بعد منتصف الليل معللين خروجهم بأنهم من رفقتهم بل يجب عليهم أن ينتظروا حتى يصلوا الفجر ثم يسفروا جداً، ثم ينزلوا إلى منى أو مكة!!

●● ومنها أيضاً اعتقاد بعض الحجاج أنه لا بد من أخذ الجمرات من مزدلفة فيتعبدون أنفسهم في التقاطها بالليل واستصحابها في أيام منى.

من مخالفات رمي الجمار!!

●● من المخالفات الرمي قبل الفجر يوم العاشر من ذي الحجة، وقبل الزوال يومي الحادي عشر والثاني عشر للمتعبّل، ومعهما الثالث عشر لمن تأخر.

●● اعتقاد بعض الحجاج أنهم برميهم الجمار يرمون الشياطين، ولهذا يطلقون اسم الشياطين على الجمار، فيقولون رمينا الشيطان الكبير أو الصغير ونحو ذلك من العبارات التي لا تليق بهذه المشاعر.

●● وكذلك أن بعض الحجاج يرمون الجمار بشدة وعنف وصراخ وشتم لهذه الشياطين. والسنة أن يُكَبَّر الحاج مع كل حصاة يرميها!!

●● ومن المخالفات رمي الجمار بحصى كبيرة وبالنعال والأخشاب، وهذا خطأ

كبير، ومخالفة للسنة.

●● ومنها أيضاً أن

بعضهم يرمي الجمار كلّها دفعة واحدة، وهذا خطأ فادح وقد قال أهل العلم: إنه إذا رمى بكف واحدة أكثر من حصاة لم يحتسب له إلا حصاة واحدة.

●● وكذلك أن بعض الحجاج يردد دعوات عند رمي كل حصاة، فمن ذلك قولهم: اللهم اجعلها رضا للرحمن غضباً للشيطان، والسنة أن يكبر مع كل حصاة، ويدعو بعد الفراغ من الجمرتين الأوليين.

●● ومنها طواف بعض الحجاج طواف الوداع قبل فراغه من رمي الجمار، وهذا خلاف أمر النبي ﷺ.

من المخالفات في ذبح الهدي!!

●● كثير من الحجاج لا يهتم بالبحث عن عيوب الأضاحي، فتراه يشتري أول ما يقابله إذا كان رخيص الثمن، بغية الراحة من المشقة!!

●● تفريط بعض الحجاج في السن المجزئ للهدي، فقد يهدي شيئاً لم يستكمل السن الشرعي فيقع في الحرج، فالإبل لأبد لها من تمام خمس سنين، والبقر سنتين، والغنم إذا كان من الماعز فسنة واحدة، وإذا كان من الضأن فسنة أشهر.

اللهم إنا نسالك البصيرة في الأمور كلها. اللهم وفق الحجاج وبسر لهم أمورهم، اللهم اجعل سعيهم مشكوراً، وحجهم مبروراً، ومؤتمراً الإسلامى موفقاً وميسوراً وارحم اللهم الأحياء ومن في القبور.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الأمة.. الأمل والعمل لإمام الحرم المكي

فضيلة الشيخ الدكتور/ صالح بن حميد، حفظه الله.



الحمد لله أرشد وهدي. ووفق من شاء من عباده طريق الهدى،
ومن أضل فلن تجد له وليا مرشدا. احمده سبحانه وأشكره لا
تحصى الاؤه عدا، ولا تنقطع فضائله مددا، وأشهد الا اله الا الله
وحده لا شريك له ولا أشرك به أحدا. وأشهد أن سيدنا ونبينا
محمدا عبد الله ورسوله كرم رسولاً وشرف محتدا. صلى الله وسلم
وبارك عليه وعلى آله أنوار الدجى وأصحابه مصابيح الهدى
والتابعين ومن تبعهم بإحسان صلاة وسلاماً وبركات دائمات
سرمداً.

قلسطين المحتلة، فإن ذلك عند المؤمن في إيمانه وبمعرفته بسنن الله هو بداية للنهاية بإذن الله.

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْئَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ۚ﴾

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مِّثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْنِئَهُمُ الْيَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ۖ﴾

﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَن يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ۚ﴾

إن المسلم لا يسرف في التعلق بالأمانى وسراب التمنيات، ولكن في الوقت ذاته لا يكون منكس الرأس في مستنقعات الهزائم ومواطن الذل والمهانة.

إن أمل المسلم ليس مكابرة ولا تمرداً على الواقع والوقائع ولكنه عقيدة راسخة يؤمن بها ويعمل في إطارها سندها كتاب الله عز وجل ﴿وَلَا تَيْئَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ۖ﴾ ﴿وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ۖ﴾

إن اليأس حيلة العاجز الذي يؤثر الانسحاب والعزلة، إن البلاء يحتمل بعظم الرجاء، والفرج طريقه الثقة بالله العلي الأعلى. المؤمن الحق لا تزلزله المحن، ولا تهدمه المكائد بل يزيده ذلك عطاءً وبذلاً وتضحية. ﴿وَكَايَنَ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا

أما بعد فأوصيكم أيها الناس ونفسي بتقوى الله عز وجل فاتقوا الله رحمكم الله واحذروا ضياع العمر في غير طاعة، وخافوا من التسويف فالتسويف بثست البضاعة، فكم من مؤجل لم يبلغ ما أمله، وحيل بينه وبين ما كان يرجو عمله. دارت عليه رchy المنون كم نُصح وهو معرض بات على تفريطه نادماً يتمنى الرجوع فلا يقدر، قال رب ارجعون لعلني أعمل صالحاً فيما تركت ، كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون.

اقرأوا وتأملوا في أحوال الأمة مع مخالفيها: ﴿إِنْ تَمَسَّكْتُكُمْ حَسَنَةً تَسْأَلُونَهَا وَإِنْ نَصَبْتُكُمْ سَيِّئَةً يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِبُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۖ﴾ ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (١٣٧) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ (١٣٨) وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ﴾

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً ۖ﴾

أيها المسلمون: إن الأمة تمر في حالها الراهن بأوضاع من الضعف والتشتت وظلام الطريق. بينما يمر الآخرون بموجبات من الاستعلاء والقوة ونزعات التفرد.

إن كل ذلك على ظلامه وبأسائه يشير إلى أفق مضيء وسبيل عامر بالأمل بإذن الله. نعم لتي كان الباطل يزداد بطشياً وطغياناً وغدراً، وصورة ذلك جليلة في عدوان اليهود في

التعامل ويستكثر على غيره أن ينظر في مصالحه أو يتمسك بحقوقه أو يعتز بهويته وقيمه.

فالضعفاء في ميزان الظلم لا حق لهم إلا الخضوع والاستسلام، حين تضعف الأمم ينفجر الحقد المكبوت وينهض الخصوم يناوشون من كل مكان.

إن الإنسانية كلها مدعوة إلى التامل في الأخطار الرهيبة التي تنتظرها إذا تجاهلت النذر المتصاعدة من الصدور الحاقدة التي تبث نيران العداوات والصراعات المدمرة وازدراء الأمم في معتقدها وفكرها وديانته.

الظلم هو وقود الصراعات، والعنف لا يولد إلا العنف، وعقلاء البشر وقراء التاريخ يدركون أن قوة الظلم ما هي إلا كضوء شهاب سرعان ما ينطفئ.

إن الأمة الحية ولو كانت مستضعفة فإنها لن تقبل الظلم، بل قد تكون هذه الضغوط والمتغيرات سبباً من أسباب يقظتها وحيويتها، فلا تهون عليها عزتها وكرامتها.

الأمة الكريمة الضعيفة وإن كانت لا تقوى على المواجهة في مرحلة من المراحل لكنها لا ترضى بالذنية في عزتها ومبادئها ولن ترضى أن تنظر للآخرين باستجداء أو استخذاء.

أيها المسلمون: إن من دلائل الرشد والفقه استيعاب الأزمة وتوظيف دروسها لإحياء الأمة وبنائها بنفسية عزيزة وثابة من غير ضعف أو خور.

إن من الحق والحكمة الاعتراف بأن

وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ (١٤٦) وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (١٤٧) فَاتَاهُمُ اللَّهُ نَوَافِلَ الثُّنْيَا وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾

معاشر المسلمين: إن أولويات أهل العلم والرأي والدعاة والمصلحين أن يشيعوا الأمل الصادق في نفوس الأمة.

الأمل الذي يدعو إلى الثبات على الدين والعرض عليه بالنواجذ والعمل على نصرته والذب عن حياضه، واليقين بأن نصر الله ينزل على أوليائه لا بمعجزة خارقة ولكن بسنة جارية يمتحن فيها العباد ليبلوهم أيهم أحسن عملاً.

وهذا لا يتحقق بموعظة تتلى أو خطبة تلقى فحسب ولكن بقدوات صالحة قوية في دين الله ذاقت حلاوة اليقين وصدقت بموعد الله لأوليائه المتقين.

أيها المسلمون: أمة الإسلام تعيش غربة حقيقية بين الأمم وتنزع غربتها في تميزها وتمنعها على السير في ركاب الظلم والاستسلام وقد جر عليها هذا ضغوطاً كبيرة وأحمالاً ثقالاً مادية وأدبية لا تكاد تطيقها، مستها فيها الباساء والضراء وزلزلت.

أيها المسلمون: طغيان القوة وغرورها يجعل صاحبه لا يبالي بمواقف الآخرين ولا بحقوقهم، بل إنه ليستهن بالاعراف وقواعد

الهزائم قد تكون لازمة من لوازم بناء الأمم من أجل القضاء على صور الاسترخاء ومظاهر الترف والفسق، ومن أجل الدربة (التدريب) على تحمل الظروف القاسية وزوال الطبقات الهشة من أجل الوصول إلى القواعد الصلبة، وقد تكون الهزائم أكثر ملازمة عندما تسود في الأمة الأمراض الاجتماعية ويحكمها الظلم وتشتد المظالم، وتهمل الحقوق ويفسق المترفون ويكثر الخبث فتكون الهزيمة عقوبة، وتسلب الأعداء بلاءً لتستيقظ الأمة وتوجه نحو العلاج فيكون التمهيص وتكون التنشئة على الجد والمسيرة المبصرة وحينئذ يستقيم المسار بإذن الله.

أيها المسلمون: الأمة لاشك بحاجة إلى إعادة ترتيب أمورها ودراسة أوضاعها بعمق، دراسة تفهم المتغيرات، وإنها لمتغيرات كبيرة طفت على ساحاتها السياسية والاقتصادية والفكرية وغيرها مدركة إمكاناتها، مكتشفة مكامن قوتها وتأثيرها.

ومن أجل تلمس طريق المعالجة - معاشر المسلمين - لابد من التأكيد على أن أولى الأولويات؛ أن تعلم الأمة علم اليقين أنها لن ترتفع لها راية أو يعلو لها شأن إلا بصدق الإيمان وسلامة التوحيد وصفاء الإخلاص؛ إيمان يستنير به القلب وتستقيم به الجوارح وهذا لا يكون إلا بتربية جادة، وإنك لتحزن حين لا ترى إلا آثار تربية هشة، وأن طاقات الأمة تستنزف في أمور تذهب بحلاوة الإيمان وتضعف جذوته. وكيف يتصور التطلع إلى النصر بنفوس لم تذوق حلاوة الإيمان ذاق

حلاوة الإيمان من رضي بالله ربا وبمحمد رسولا وبالإسلام ديناً.

كما يجب التأكيد أن الطريق الصحيح ومنهج التصحيح في مواجهة ضغوط الخارج وتحدياته ليس بالاشتغال بالرد عليها مما قد يجر أو جر إلى معارك خاسرة. ولكن الإصلاح الحقيقي والتصحيح الجاد يتمثل في التوجه نحو الداخل وتصفيته وتنقيته.

﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾.

ولا ريب أن ذلك شاق على النفس وثقيل في الممارسة.

لأن الإنسان في هذه الحالة سوف ينقد نفسه وسوف يصلحها أي أنه يجعل من نفسه الحجر والنحات في أن واحد.

وإن أصحاب الطريق المسدود والمتأزمين هم الذين يسلطون سياط نقدهم دائماً نحو الخارج.

﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ آية كريمة ومعلم بارز وراية مرفوعة في رسم الطريق لهذا الإصلاح الداخلي.

ويقترن بهذه الآية آية أخرى توجه إلى مواجهة الخارج بالنقد الداخلي والإصلاح والتحسين، اقراوا في خبر غزوة أحد: ﴿أَوَلَمْ نَأْصَابِكُمْ مِصْبِيحَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا فَلْتُمْ إِلَى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ إنه ليس من الحكمة تضخيم شأن العدو إلى الحد الذي يجعل تصور هزيمته شيئاً بعيداً، فالعبو بشر له حساباته وله موازاناته ومشكلاته

وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٢٠﴾

إن من صعاب الأمور قياد الأمم اعقاب الهزائم وإحياء الأمل بعد الانكسارات، ولكن الرجال يستسهلون الصعب ويصابرون الأيام حتى يجتازوا الأزمات.

نعم إن الأمة الحية اليقظة لا تكف عن مراجعة أمرها وقياس أدائها في أصولها وأساليبها كما لا تمل في البحث عن المعوقات والحلول.

إن الأمة بحاجة إلى امتلاك الشجاعة الكافية للاعتراف بالأخطاء والتقصير في مسيرتها. وهي بحاجة إلى التفريق الدقيق بين الأعراض والأمراض حتى لا تعالج المظاهر والأعراض وتحمل الحقائق والأدواء.

لقد كشفت الأحداث المتوالية على الأمة اضطراباً في الفهم واهتزازاً في قراءة الأحداث واستسلام كثيرين للتضليل الإعلامي الذي يدير آتاه الأعداء مما أثار اللبس وأشاع الشبهات فانتج مع الأسف استسلاماً في بعض المواطن لاهتزاز الأقوياء والضغط إعلامية علا صوتها.

أيها المسلمون: الإصلاح يبدأ بالانفس وليس بضجيج الإعلام ولا هتاف الجماهير واندفاع الجموع. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْيِرُ مَا بَقِيَتْ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بَانْفُسَهُمْ﴾ إن الإصلاح يكمن في صلاح القلوب وارتباطها بصلاح العيوب، خضوع تام لله الواحد القهار عبادة وتذلاً وانقياداً وتسليماً.

وإمكاناته، ﴿وَلَا تَهْنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾.

إن النصر العام لابد أن يسبقه نصر خاص. إن الأمة المنتصرة على أعدائها هي أمة قد حققت قبل ذلك نصراً داخلياً.

ومما يجب التأكيد عليه أخيراً سلاح الصبر. والمراد بالصبر هنا احتمال المشاق والديمومة في تادية التكاليف مهما كانت قسوة الظروف. إن الصبر لا يعني الاستسلام للأحوال السيئة والظروف القاسية ولكنه يعني عدم اللجوء إلى الحلول السريعة، إن الجري وراء الحلول السريعة لمشكلات مستعصية ماله الإحباط والياس أو الاندفاع والتهور مما يزيد المشكلات تعقيداً ويجعل الحل الحقيقي بعيد المزال.

إن الصبر توظيف صحيح للوقت والزمن لحل أوضاع لا يستطاع حلها في الوقت القريب.

وبعد أيها المسلمون فإن النصر مع الصبر وإن الفرج مع الكرب، وإن مع العسر يسراً، وإن في رحم كل ضائقة أجنة انفراجها ومفتاح حلها، وطريق ذلك بإذن الله دين صحيح وعقل مستنير ومبضع جراح وحرقة والدّة، وعلى الله قصد السبيل وهو الغالب على أمره.

قال تعالى: ﴿لَتُبْلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ تَصْبِرُوا

تفصيل طبعوني في رمضان

بقلم: د. صقر بن علي العمري

لو فرضنا أنه صلى من البشر خلف الإمام خلال شهر رمضان فقط ٣٠٠ يوماً، وفي سنة واحدة فقط مائة ألف مصلٍ كمتوسط، فكم تساوي صلاته خلال شهر رمضان خارج الحرم بالسنين؟ قال: احسبها.

قلت: ١- صلاته في يوم واحدة فقط تساوي $287,48 \times 10,000$ سنة = $28,748,000$ ثمانية وعشرون مليون ومائتان وثمانية وأربعون ألف سنة، أي كأنه كان يتعب منفرداً خارج الحرم المكي منذ أواسط حقبة الحياة القديمة!!

٢- وصلاته خلال شهر رمضان كله = $28,748,000 \times 30 = 862,440,000$ ثمانمائة وسبعة وأربعون مليون وأربعمائة وأربعون ألف سنة، أي كأنه كان يتعب منذ ما قبل العصر الكميري «الكميري بدأ منذ حوالي ٦٠٠ مليون سنة»، كل هذا خلال شهر واحد فقط ولسنة واحدة فقط، فكيف بكل المدة التي قضاها إماماً في الحرم؟ لا أنا ولا أولئك ولا هذه الحاسبة ولا كل الآلات نستطيع أن نحسبها؟ الله وحده يعلم ذلك.

فقال بدهشة بالغلة: الله.. الله.. الله.. ما شاء الله.. لا قوة إلا بالله، اللهم زده وبارك له. فقلت: آمين. ثم قال: ألا تستحق مكة أن توصف بأنها مكرمة؟ قلت: بلى والله.

وبعد أخي المسلم، هل لك في أن تأتي مكة المكرمة لتصلي في الحرم المكي يوماً واحداً؟ أقصد ما يعادل مائتين واثنين وثمانين سنة وخمسة شهور ونصف في مكانك الآن؟

أرجو الله أن يمكنك من ذلك. فإن أكرمك الله ومكنك من ذلك، فلا تنس أخاك وأن تدعو لإخوانك المسلمين قاطبة.

أخي المسلم، أهجر شواطئ العراء، وتعال للسياحة في بلد الله الحرام، تعال وادعو غيرك إلى هذا الخير العظيم.

والله يهدي إلى الحق وهو الحق سبحانه والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله الذي له الحمد كله، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم.. أما بعد:

كنت مع صديق لي نتحدث في موضوعات شتى حتى صادف أن تحدثنا عن المناصب وما يتعلق بها، فسألني صديقي فجأة: ما أعظم منصب في العالم الآن؟ أظنه كان يتوقع أن أقول: الملك، أو الرئاسة، أو الأمين العام للأمم المتحدة، أو ما شابه ذلك، لكنني قلت دون تردد: إمامة الحرم في مكة المكرمة، فدهش لهذا الجواب، وسألني بلهفة: وكـم راتبه؟ قلت: لا أستطيع أن أحسب راتبه خلال شهر واحد فقط إلا بالة حاسبة!

فظنني أمزح معه، ثم قال: راتبه ثلاثون ألفاً.. أربعون ألفاً.. خمسون ألف ريال؟ كم بالضبط؟ قلت: أحضر لي آلة حاسبة وأنا أقول لك كم راتبه بالتقريب وليس بالضبط، فأحضر الحاسبة وهو لا يزال يظنني أمزح معه.

فقلت له: احسب معي: كم تعادل صلاة واحدة في الحرم لغير الإمام؟ قال: مائة ألف صلاة، كما هو الحديث النبوي الشريف.

قلت: وإذا صلى في الحرم يوماً كاملاً، فكم يعادل فيما سواه؟ قال: مائة ألف يوم.

قلت: يعني: ١٠٠,٠٠٠ - ٣٥٤ عدد أيام السنة القمرية، = ٢٨٢, ٤٨ سنة.

ثم قلت: وإذا صلى لمدة شهر كامل أي ٣٠ يوماً، فكم تساوي بالسنين؟ قال: احسبها، قلت: $287,48 \times 30 = 8624,48$ سنة، أي أنك إذا صليت شهراً واحداً في الحرم فكانت كنت تصلي خارج الحرم منذ العصر الحجري الحديث حتى الآن؟

قال: سبحان الله العظيم؟ ولكن ما علاقة هذا بوظيفة إمام الحرم؟

قلت: ليس للإمام من الأجر مثل كل من صلى خلفه دون أن ينقص من أجورهم شيء؟ قال: بلى، قلت: إذن احسب معي مرة أخرى.

الحجاب الشرعي للمرأة المسلمة

الحلقة الثالثة

للشيخ / محمد صفوت نور الدين
رحمه الله

أسماء أنها كانت تغطي وجهها وهي محرمة. فلو صح ذلك الحديث لكانت أسماء أول من يبادر إلى تطييقه، وهي المخاطبة به.. ولذا نرى الشيخ عبد العزيز بن باز يضعفه بثلاث علل:
الأولى: لأنه من رواية خالد بن دريك عن عائشة، وخالد لم يسمع منها فهو منقطع. وقد حكم عليه راويه أبو داود بهذه العلة وقال بعد ذلك هو مرسل.. كما مر بنا.
الثانية: في إسناده سعيد بن بشير وهو ضعيف لا يحتج بروايته.
الثالثة: عن عنة قتادة عن خالد بن دريك وهو مدلس.

ثم تتبع طرق حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، الذي هو حديث أسماء متار البحث، فقد روى أبو داود في سننه (٢)، والبيهقي في الكبرى، وابن عدي في الكامل، والبيهقي في المعرفة.

كلهم رووا عن طريق الوليد بن مسلم، عن سعيد بن بشير، عن قتادة عن خالد بن دريك عن عائشة أن أسماء بنت أبي بكر، دخلت على رسول الله ﷺ، وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها رسول الله ﷺ، وقال: يا أسماء إن المرأة إذا بلغت المحيض، لم يصلح لها أن يرى منها إلا هذا، وهذا.. وأشار إلى وجهه وكفيه.. وقد ظهر لي من ذلك.. أن هذا الحديث مسلسل بالعلل، التي اهتم بها علماء الجرح والتعديل: أحدها: أن خالدًا لم يسمع من عائشة، قال أبو داود في سننه: هذا مرسل، خالد بن دريك

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد:
لواصل - بحون الله تعالى - ملكم ما بدائه في الحلقات الماضية عن الحجاب الشرعي، فنقول - وبالله تعالى التوفيق -:
رد حديث أسماء:

جاء عند أبي داود في سننه من طريق الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير، عن قتادة عن خالد بن دريك، عن عائشة رضي الله عنها: أن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها وقال: «يا أسماء إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا»، وأشار إلى وجهه وكفيه. فقد قال فيه أبو داود بعد إيراده إنه مرسل، خالد لم يترك عائشة..

ومعلوم أن رسول الله ﷺ لم يدخل بعائشة إلا بعد الهجرة إلى المدينة، وأن أسماء لما هاجرت كان ابنها عبد الله بن الزبير رضي الله عنه في بطنها، وهو أول مولود ولد في دار الهجرة؟.. فمتى كان دخولها على رسول الله ﷺ؟ وأية الحجاب لم تنزل إلا بعد الهجرة في المدينة.

كما كانت أسماء رضي الله عنها من أكثر نساء الصحابة تمسكًا بالحجاب وستر الوجه خاصة.. فقد ذكر سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز: أن أسماء كانت تستر وجهها مطلقًا في الإحرام وغيره، وأورد قول ابن قدامة في المغني وابن رشد في البداية: بأن المرأة إحرامها في وجهها إجماعًا، ولها أن تغطي رأسها وتستتر شعرها، ولها أن تسدل ثوبها على وجهها من فوق رأسها سدلاً خفيفاً، تستتر به عن نظر الرجل، إلا ما روي عن

لم يسمع عائشة.. وقال في سؤالات الأجرى:
لم يترك عائشة.

وقال المنزري في الترغيب والترهيب: لم
يترك عائشة.

وقد تبعهما في هذا من بعدهما، ممن كتب
في الجرح والتعديل، وفي تتبع رجال السند.

الثاني: أن خالداً تفرد به دون باقي الرواة
عن عائشة رضي الله عنها، وفي هذا بُعد.

الثالث: أن قتادة بن دعامة السدوسي،
مدلس مشهور بذلك، عند أهل الحديث، ولم أر
له تصريحاً بالسماع.

الرابع: أن الراوي عن قتادة هو سعيد بن
بشير، وقد تفرد به دون باقي أصحاب قتادة
بهذا الإسناد وهو بعيد..

قال أبو أحمد بن هدي: ولا أعلم رواه عن
قتادة بهذا الإسناد غير سعيد بن بشير..

فتفرد سعيد بن بشير بهذا الأثر دون
جميع أصحاب قتادة، وفيهم الأئمة يدل على
غربة هذا الإسناد.

الخامس: أن سعيد بن بشير هذا ضعيف
على الصحيح من أقوال أهل العلم.

السادس: أنه اختلف على سعيد بن بشير
فيه، فقال مرة فيه: عن خالد بن دريك، عن أم
سلمة بديل عائشة.

السابع: أنه رواه عن سعيد بن بشير،
الوليد بن مسلم، وهو مشهور بالتدليس عند
علماء الحديث. ولم أر له تصريحاً بالسماع.

الثامن: أن قتادة قد اختلف عليه فيه،
فرواه عنه سعيد بن بشير كما سبق.

ورواه عنه هشام الدستوائي مقطوعاً: أن
رسول الله ﷺ قال، وذكره. وإسناده منقطع،
ومراسيل قتادة ضعيفة جداً.

التاسع: أنه قد اختلف في متنها، ففي
رواية سعيد بن بشير: وكفاها، وفي رواية
هشام قال: ويدها إلى المفصل.

العاشر: أن فيه نكارة أشد مما سبق، وهي
مخالفته للقرآن الكريم، والله عز وجل يقول:
﴿ولا يبيدين زينتهن إلا لبعولتهن.. الآية﴾،

وقد توسع في هذا اللباني في حديثه عن
جلباب المرأة المسلمة، والرسول ﷺ بالنسبة
لأسماء رضي الله عنها، ليس من أولئك
المذكورين في الآية الكريمة.. فكيف تدخل عليه
أسماء بثياب رقاق؟.

الحادي عشر: أنه مخالف لما روته عائشة
رضي الله عنها في أحاديث منها:

١- في قصة الإفك وأنها غطت وجهها.

٢- في حديث عمر حينما قال: عرفناك يا
سودة.. فقالت: عائشة. فنزلت آية الحجاب.

وغير ذلك، وبهذا يصبح حديث أسماء
منكراً جداً.

الثاني عشر: أنه مخالف لما عرف عن حياء
أسماء رضي الله عنها.. وغيره زوجها الزبير
بن العنصوام.. ولا أدل على ذلك مما رواه
البخاري.

الثالث عشر: أن خالداً هذا: ابن دريك قال
فيه ابن القطان: مجهول الحال، كما جاء في
نصب الراية.

فإن قيل: فإن له طريقاً آخر يشهد، وهو
ما جاء في الطبراني في الأوسط، وفي الكبير،

وعند البيهقي في السنن الكبرى، عن طريق
محمد بن ربح، عن ابن لهيعة عن عياض بن
عبد الله، أنه سمع إبراهيم بن عبيد بن رفاعه

الأنصاري، يخبر عن أبيه، أنه سمع عن أسماء
بنت عميس، أنها قالت: دخل رسول الله ﷺ

على عائشة بنت أبي بكر، وعندها أختها
أسماء بنت أبي بكر، وعليها ثياب شامية،

واسعة الأكمام. فلما نظر إليها رسول الله ﷺ،
قام فخرج. فقالت لها عائشة رضي الله عنها:

تَنَحَّى فقد رأى رسول الله ﷺ أمراً كرهه
فتنحى فدخل رسول الله ﷺ فسأله عائشة

رضي الله عنها: لم قام؟ قال: أو لم تَرَي إلى
هيئتها، إنه ليس للمرأة المسلمة أن يبدو منها
إلا هذا، وهذا.. وأخذ بكفيه فغطى بهما ظهر

كفيه، حتى لم يبد من كفه إلا أصابعه، ثم
نصب كفيه على صدغيه، حتى لم يبد إلا
وجهه.. قال البيهقي: إسناده ضعيف. قلت:

وهذا الحديث فيه ابن لهيعة، وهو عبد الله أبو عبد الرحمن المصري، وهو ضعيف، وخصوصاً إذا انفرد كما هنا.. فقد انفرد بهذا الإسناد.. بل وشيخه عياض بن عبد الله القرشي الفهري المدني ثم المصري، قال عنه البخاري: منكر الحديث، وقال أبو حاتم: ليس بالقوي، وقال العقيلي: حديثه غير محفوظ وذكره ابن حبان في الثقات.

كما يلاحظ عليه الشك في الحديث، هل هي أسماء بنت عميس أم لا؟ بقوله «أظن».

رذما يستدلون إليه:

وللداعين إلى التساهل في حجاب المرأة بعض الطرق، التي يتلمسون بها ما يقوي رغبتهم في تاصيل ما يدعون إليه، ومن ذلك:

١- قصة المرأة الخثعمية، التي كانت تسأل رسول الله ﷺ في الحج، ووصفت بانها وضيفة اعجبت الفضل مما يدل على أنها كانت كاشفة وجهها.

٢- حكاية المرأة التي وهبت نفسها للنبي ﷺ، وجاء فيه أن النبي ﷺ صعد فيها النظر، ولم يأمرها بالتستر مما يدل على أنها كانت كاشفة وجهها.

٣- ما جاء في حديث جابر رضي الله عنه، الذي أخبر فيه أن رسول الله ﷺ بعد صلاة العيد، مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن فقال: «تصدقن فإن أكثركن حطب جهنم، فقامت امرأة من سطة النساء سفهاء الخدين، فقالت: ولم يا رسول الله؟ فلو لم تكن كاشفة لم توصف بذلك».

وقد ناقش العلماء هذا الأمر قديماً وحديثاً، ومن بحثه حديثاً: الشيخ محمد الأمين الشنقيطي، في تفسيره أضواء البيان في الجزء السادس، عند مروره بسورة النور، وسورة الأحزاب، والشيخ عبد العزيز بن باز، واعتبر العلماء الفيصل في هذا آيات الحجاب التي أنزلها الله في كتابه الكريم، فهو سبحانه له الحكمة البالغة، ويعلم طبائع خلقه، وما يتمثل في النفوس البشرية، منذ خلق آدم،

وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وما يطرا على النفوس من تغييرات، وما تصلح به المجتمعات وتستقيم به أحوال أهلها، وما يفسدها بحسب ما أودع الله سبحانه في طبائع البشر من شهوات ورغبات، خاصة عندما يضعف الحارس الإيماني والحاجز اليقيني، بمراقبة الله في السر والعلن..

خاصة وأن الدعوة إلى عدم حجاب المرأة المسلمة، بما يمكن الحياء، ويحجب محاسنها عن الأجانب، يدعوها إلى ترك الحجاب، الذي فهمته نساء الصحابة، وطبقته ساعة نزول آية الحجاب، وحث عليه رسول الله ﷺ. بأمره من ليس لها جلباب، أن تلبسها اختها من جلبابها، ويدعوها ذلك لمخالفة أمر الله، وما تفسير الصحابة رضوان الله عليهم لآية الحجاب، والنبي ﷺ موجود بينهم ينزل عليه الوحي، لا دليل بأن المرأة: بإدناء الحجاب، وبضرب الخمر على الجيوب: إنما يدخل فيه ستر الوجه، وتغطيته مع الشعر عن الرجال، وأن ستر المرأة وجهها عمل بالنص القرآني الكريم، كما قالته وعلمته عائشة رضي الله عنها، ونساء الرعيل الأول من هذه الأمة، وعندهم أخذ بذلك التابعون، ومن جاء بعدهم، وليس ما يقوله بعض الناس في حججهم، بأن هذا الحجاب، لم يعرف إلا في العصور المتأخرة، عندما فرضه العثمانيون وهو من موروثة العادات القديمة عندهم.

نلك أن احتجاب النساء عن الرجال، وسترهن وجوههن، التي هي موضع الفتنة، ومجامع الحسن، ما هو إلا تصديق بكتاب الله سبحانه، وإيمان بأنه منزل من عند الله، وواجبهن الامتثال، وحسن الاتباع: سمعاً وطاعة، وعملاً.. خاصة وأنهن عرفن مثل هذا الحديث عنه ﷺ: «إن المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان، وأقرب ما تكون من رحمة ربها وهي في قعر بيتها»، رواه الترمذي عن بندار.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

من دلائل النبوة في الأنجيل

■ الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد.

على الرغم من كون القرآن الكريم معجزاً في تركيبه اللغوي وأسلوبه البياني وشاهداً على صدق النبي الأُمِّي في دعوته إلى الإسلام إلا أن الحق تتعدد شواهده وتزداد محامده، فهو أبليج لا تخفى طلاوته على الأذهان، وقد رأينا من آثار الوحي في الأنجيل ما يشهد بصدق ما جاء في التنزيل. وفي هذه المقالة نضرب عدداً آخر من الأمثلة: ■■

الحلقة الثالثة إعداد/ محمود عبد الرزاق

اللَّهُ بِهَا النَّاسَ، فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا، وَأَصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى، إِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُثْبِتُ كَلًّا، فَذَلِكَ مَثَلٌ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلِمَ وَعَلِمَ، وَمَثَلٌ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا، وَلَمْ يَقْبَلْ هُذًى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ بِرَقْمِ (٧٩).

عند النظر في هذا المثل نجد الفكرة واضحة في ذكر الماء والبذور والأرض والتفاوت في إنباتها الزرع، كذلك كلام الله وتفاوت الناس في الاستجابة له، وهذا كله مصوغ بصياغة نبوية بكلام من لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى، فانظر إلى هذا المثل كيف ورد في الإنجيل، فيحكي كاتب الإنجيل أن عيسى عليه السلام قال: (ها إن الزارع قد خرج ليزرع، وبتنمنا هو يزرع وقع بعض البذار على الممرات، فجاءت الطيور،

النص الثامن: تفاوت الناس في الانتفاع بهداية السماء ضرب النبي ﷺ لما جاء به من الدين مثلاً بالغيث العام الذي يأتي الناس في حال حاجتهم إليه، فالغيث يحيي البلد الميت، وكذا علوم الدين تحيي القلب الميت.

ثم شبه ﷺ السامعين له المستجيبين لأمره على اختلاف أنواعهم، فمنهم العالم العامل المعلم فهو بمنزلة الأرض الطيبة شربت فانثقت في نفسها وانبتت فنفعت غيرها، ومنهم الجامع للعلم لكنه لم يعمل بنواقله أو لم يتفقه فيما جمع لكنه أداه لغيره، فهو بمنزلة الأرض التي يستقر فيها الماء فينتفع الناس به، ومنهم من يسمع العلم فلا يحفظه ولا يعمل به ولا ينقله لغيره، فهو بمنزلة الأرض السبخة أو الملساء التي لا تقبل الماء أو تفسده على غيرها، هذا المثل ورد في حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ، كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ فَانْبَثَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبُ الْكَثِيرُ وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أُمْسَكَتِ الْمَاءَ، فَتَفَعَّ

وَالْتَهَمَتُهُ، وَوَقَعَ بَعْضُهُ عَلَى أَرْضٍ صَخْرِيَّةٍ رَقِيقَةِ التُّرْبَةِ، فَطَلَعَ سَرِيعًا لِأَن تَرْبَتَهُ لَمْ تَكُنْ عَمِيقَةً، وَلَكِنْ لَمَّا أَشْرَقَتِ الشَّمْسُ احْتَرَقَ وَيَسٌ لَأَنَّهُ كَانَ بِلَا أَصْلٍ، وَوَقَعَ بَعْضُ الْبِيدَارِ بَيْنَ الْأَشْوَاكِ فَطَلَعَ الشُّوْكَ وَخَنَقَهُ، وَبَعْضُ الْبِيدَارِ وَقَعَ فِي الْأَرْضِ الْجَيِّدَةِ فَانْمَرَّ بَعْضُهُ مِثْلَ ضَيْغَفٍ، وَبَعْضُهُ سِتْنٍ، وَبَعْضُهُ ثَلَاثِينَ، مَنْ لَهُ أُذُنَانِ فَلْيَسْمَعْ

أَلَمْ تَفْهَمُوا هَذَا الْمَثَلَ؟ فَكَيْفَ تَفْهَمُونَ جَمِيعَ الْأَمْثَالِ الْآخَرَى؟ إِنْ الزَّارِعُ يَرْزَعُ كَلِمَةَ اللَّهِ، وَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ عَلَى الْمُمَرَّاتِ حَيْثُ تُرْزَعُ الْكَلِمَةُ، هُمْ الَّذِينَ حَالِمًا يَسْمَعُونَ يَأْتِي الشَّيْطَانُ وَيَخْطِفُ الْكَلِمَةَ الَّتِي زَرَعَتْ فِيهِمْ، وَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تُرْزَعُ فِيهِمْ الْكَلِمَةُ عَلَى أَرْضٍ صَخْرِيَّةٍ، وَهُمْ الَّذِينَ حَالِمًا يَسْمَعُونَ الْكَلِمَةَ يَقْبَلُونَهَا بِفَرْحٍ، وَلَا أَصْلَ لَهُمْ فِي ذَوَاتِهِمْ، وَإِنَّمَا هُمْ إِلَى حِينٍ، فَحَالِمًا يَحْدُثُ ضَيْقٌ أَوْ اضْطِهَادٌ مِنْ أَجْلِ الْكَلِمَةِ يَتَعَثَّرُونَ.

وَالْآخَرُونَ الَّذِينَ تُرْزَعُ فِيهِمْ الْكَلِمَةُ بَيْنَ الْأَشْوَاكِ، هَؤُلَاءِ هُمْ الَّذِينَ قَدْ سَمِعُوا الْكَلِمَةَ، وَلَكِنْ هُمْ مَوْمُ الرَّمَانِ الْحَاضِرِ وَخِذَاعِ الْغِنَى وَاسْتِبْهَاءِ الْأُمُورِ الْآخَرَى تَدْخُلُ إِلَيْهِمْ وَتَخْتَفُ الْكَلِمَةُ فَتَصْبِرُ بِلَا ثَمَرٍ، وَأَمَّا الَّذِينَ تُرْزَعُ فِيهِمْ الْكَلِمَةُ فِي الْأَرْضِ الْجَيِّدَةِ فَهَؤُلَاءِ هُمْ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْكَلِمَةَ وَيَقْبَلُونَهَا فَيَتِمُّونَ، وَبَعْضُهُمْ ثَلَاثِينَ ضَيْغَفًا، وَبَعْضُهُمْ سِتْنٍ، وَبَعْضُهُمْ مِثْلَ إِنْجِيلِ لُوقَا الْإِنْجِيلِ الثَّامِنِ ١٥:٤

النص التاسع: كيف يصير الآخرون أولين؟

ورد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، بَعْدَ أَنَّهُمْ وَنَا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُنَا وَأَوْتِينَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ، فَاخْتَلَفُوا فَهَدَانَا اللَّهُ لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ» أخرجه مسلم في كتاب الجمعة برقم (٨٥٥).

وقد ضرب النبي ﷺ مثلاً في كون أمته تسبق الأمم الأخرى فمن حديث عبد الله بن

عمر رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أَوْتِي أَهْلُ الثَّوَرَةِ الثَّوَرَةَ، فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أَوْتِي أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أَوْتِينَا الْقُرْآنَ، فَعَمِلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، فَأَعْطَيْنَا قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ: أَيُّ رَبَّنَا، أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، وَأَعْطَيْتَنَا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرَ عَمَلًا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَهُوَ فَضْلِي أَوْتِيَهُ مِنْ أَثْنَاءِ، أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ فِي كِتَابِ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ بِرَقْم (٥٥٧).

نكر ابن حجر العسقلاني رحمه الله أن ظاهر المثل أن الله تعالى قال لليهود آمنوا بي وبرسلي إلى يوم القيامة، فآمنوا بموسى عليه السلام إلى أن بعث عيسى عليه السلام، فكفروا به، وذلك في قدر نصف المدة التي من مبعث موسى عليه السلام إلى قيام الساعة، وكذلك القول في النصارى آمنوا بموسى وعيسى وكفروا بمحمد ﷺ إلا أن فيه إشارة إلى أن مدتهم كانت قدر نصف المدة، فاقترضوا على نحو الربع من جميع النهار، أما المسلمون فآمنوا بموسى وعيسى ومحمد ﷺ وجميع الرسل، انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري (٤/٤٤٨).

ولننظر الآن كيف يكون الآخرون أولين في الإنجيل، إذ يروى عن عيسى عليه السلام أنه قال: (فَإِنْ مَلَكَوتِ السَّمَاوَاتِ يُتْبِعُهُ الْبَاسِطَارُ رَبَّ بَيْتٍ خَرَجَ فِيهِ الصَّبَاحُ الْبَاكِرُ لَيْسَ بِسَاجِرٍ عَمَلًا لِكِرْمِهِ، وَاتَّفَقَ مَعَ الْعُضَالِ عَلَى أَنْ يَدْفَعَ لِحَى مِثْلَهُمْ بَيْتَارًا فِي الْيَوْمِ، وَأَرْسَلَهُ إِلَى كِرْمِهِ، نَدَى خَرَجَ نَحْوُ السَّاعَةِ الثَّاسِعَةِ صَبَاحًا، فَقَدَى فِي سَاحَةِ الْمَدِينَةِ عَمَلًا آخَرِينَ بِلَا عَمَلٍ، فَقَالَ لَهُمْ ادْهَبُوا أَنْتُمْ أَيْضًا وَعَمَلُوا فِي كِرْمِي فَأَعْطِيَكُمْ

ومن حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ لَيْسَ فِيهَا إِيْمٌ وَلَا قَطِيعَةٌ رَحِمَ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ بِهَا إِحْدَى ثَلَاثٍ، إِمَّا أَنْ تُعْجَلَ لَهُ دَعْوَتُهُ، وَإِمَّا أَنْ يَدْخَرَهَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ، وَإِمَّا أَنْ يَصْرِفَ عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مِثْلَهَا، قَالُوا: إِذَا تَكْثُرُ؟ قَالَ: اللَّهُ أَكْثَرُ، أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ بِرَقْم (١٠٧٤٩).

هذا بعض ما ورد عن الدعاء وفضله في القرآن والسنة، فماذا ورد في الإنجيل؟ يقول عيسى عليه السلام: (اسْأَلُوا تُعْطُوا، اطْلُبُوا تَجِدُوا، افْرَعُوا يَفْتَحْ لَكُمْ، فَكُلُّ مَنْ يَسْأَلُ يَنَالُ وَمَنْ يَطْلُبُ يَجِدُ وَمَنْ يَفْرَعُ يَفْتَحْ لَهُ، وَإِلَّا فَيَ إِنْسَانٍ مِمَّنْ يَطْلُبُ مِثْلَ ابْنِهِ خَبِرًا فَيُعْطِيهِ حَبْرًا، أَوْ سَمَكَةً فَيُعْطِيهِ حَيْةً، فَإِنْ كُنْتُ وَأَنْتُمْ أَشْرَارٌ تَعْرِفُونَ أَنْ تُعْطُوا أَوْلَادَكُمْ عَطَايَا جَيِّدَةً، فَكَمْ بِالْآخِرَى جِدًّا يُعْطَى أَبْوَكُمْ^(١) السَّمَاوِيُّ عَطَايَا جَيِّدَةً لِلَّذِينَ يَطْلُبُونَ مِثْلَهُ؟) إنجيل متى الإصحاح السابع ١١:٧.

هذه بعض الأمثلة التي تدل يقينا على نبوة المصطفى ﷺ، فالذي يسمع هذه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية المصوغة بمنتهى البلاغة اللغوية، وهو يعلم وجودها في النصوص الإنجيلية لا شك أن قلبه يتزلزل ويدرك أن ما أنزل ذلك إلا رب السماوات والأرض بصائر للناظرين.

هامش:

(١) وإن كان الله تعالى ينزه عن الأدب والنبوة فهو سبحانه لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد.

مَا يَحِقُّ لَكُمْ فَذَهَبُوا، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى السَّاحَةِ أَيْضًا نَحْوَ السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ عَشْرَةَ ظَهْرًا، ثُمَّ نَحْوَ الثَّالِثَةِ بَعْدَ الظُّهْرِ، أَرْسَلَ مَزِيدًا مِنَ الْعُمَّالِ إِلَى كَرْمِهِ، وَنَحْوَ السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ بَعْدَ الظُّهْرِ، خَرَجَ أَيْضًا فَلَقِيَ عَمَلًا آخَرِينَ بِلَا عَمَلٍ فَسَأَلَهُمْ: لِمَاذَا تَقِفُونَ هُنَا طَوَّلَ النَّهَارِ بِلَا عَمَلٍ؟ أَجَابُوهُ: لِأَنَّهُ لَمْ يَسْتَأْجِرْنَا أَحَدٌ، فَقَالَ: ادْهَبُوا أَنْتُمْ أَيْضًا إِلَى كَرْمِي! وَعِنْدَمَا حَلَّ الْمَسَاءُ، قَالَ رَبُّ الْكَرْمِ لَوَكِيلِهِ: ادْعُ الْعُمَّالَ وَادْفَعْ الْأَجْرَةَ مُتَّحِدِينَ بِالْآخَرِينَ وَمُنْتَهِيًا إِلَى الْأَوَّلِينَ، فَجَاءَ الَّذِينَ عَمِلُوا مِنَ السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ وَأَخَذَ كُلُّ مِثْمٌ دِينَارًا، فَلَمَّا جَاءَ الْأَوَّلُونَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ سَيَأْخُذُونَ أَكْثَرَ، وَلَكِنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ نَالَ دِينَارًا وَاحِدًا، وَفِيمَا هُمْ يَقْبِضُونَ الدِّينَارَ تَذَمَّرُوا عَلَى رَبِّ الْبَيْتِ قَائِلِينَ: هَؤُلَاءِ الْآخِرُونَ عَمِلُوا سَاعَةً وَاحِدَةً فَقَطْ، وَأَنْتَ قَدْ سَاوَيْتَهُمْ بِنَا نَحْنُ الَّذِينَ عَمَلْنَا طَوَّلَ النَّهَارِ تَحْتَ حَرِّ الشَّمْسِ، فَاجَابَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ: يَا صَاحِبِي، أَنَا مَا ظَلَمْتُكَ، أَلَمْ تَتَّفَقْ مَعِيَ عَلَى دِينَارٍ خَذَ مَا هُوَ لَكَ وَامْضَ فِي سَبِيلِكَ، فَإِنَّا أَرِيدُ أَنْ أُعْطِيَ هَذَا الْآخِرُ مِثْلَكَ.

أَمَّا يَحِقُّ لِي أَنْ أَتَصْرِفَ بِمَالِي كَمَا أَرِيدُ؟ أَمْ أَنْ عَيْنُكَ شَرِيرَةٌ لِأَنِّي أَنَا صَالِحٌ؟ فَهَكَذَا يَصِيرُ الْآخِرُونَ أَوَّلِينَ وَالْأَوَّلُونَ آخِرِينَ) إنجيل متى ١٦: ١/٢٠.

النص العاشر: اسألوا تعطوا

الدعاء من أشرف أنواع العبادة، وقد تكفل الله بإجابة الدعوة الخالية عن الإثم والعدوان وقطيعة الأرحام، إما بإعطاء السؤال معجلا أو مثله من الخير مؤجلا، أو يصرف عن السائل من السوء مثل ذلك، قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦] وقال أيضا: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠].

ابتلاءات على طريق أهل الإسلام

بقلم
علي الوصيفي



لا يخفى على الله تعالى ما تدور به الدوائر وتتقلب به الأيام وتبیت عليه الليالي، من الكيد والمكر باهل الإسلام وأصحاب السنن، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [آل عمران: ٥] وكيف يخفى على الله تعالى شيء هو الذي قدره، وهو الذي كتبه وشاءه وخلقته. قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١١٢] وقال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤].

أصعاب البصيرة

وقد يبصر الله تعالى أصحاب البصيرة بما ينتظر من المصائب والفتن، لا رجما بالغيب ولا كهانة (حاشاهم أن يكونوا كذلك)، ولكنهم يستوضحون ذلك من بطون السنن التي لا تتبدل ولا تتغير، ومن بشارات الرؤى الصالحة، التي هي جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة، ومما أعطى الله تعالى من الفراسة والفهم والاستنباط، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩] فلا تكاد تنظر في مصيبة إلا ولاهل العلم فيها مقال، إما تفسير وبيان، وإما تحذير وتخويف، بينما ترى الجهلة لا يرون المحن إلا إذا حكمت أظفرهم، وقلمت أظفارهم، ونكست أعلامهم، ومن هنا كانت الأمم لا ترقى ولا تحفظ إلا بالعلم والعلماء وأهل الفضل والدين.

أعظم الابتلاءات

كان انتشار الفرق والمذاهب الضالة وهجران

سبيل السلف الصالح رضي الله عنهم من أعظم الابتلاءات التي ابتليت بها الأمة قال النبي ﷺ: «وستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة» (صحيح الجامع ٢٠٤٢) وهذا أمر واضح، ولا يماري في ذلك عاقل وقد كان ذو الخويرة التميمي أول رأس في هذه الفتن، فهو أول خارجي في الإسلام، وكان ذلك في عهد النبي ﷺ، إذ قال للنبي ﷺ وهو يقسم قسما: اعدل يا محمد. فقال له النبي ﷺ: «ويلك، ومن يعدل إذا لم اعدل، قد خبت وخسرت إن لم اكن اعدل». (متفق عليه) فكان هذا الرجل ومن خرج من ضمضمه خصوما لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه يقاتلونه يوم النهروان، فانظر إلى ما في خطاب ذي الخويرة من سوء الأدب والظن بالمعصوم ﷺ أنه يحكم بهوى نفسه، ولا شك أن من ظن بالمعصوم ﷺ ذلك فهو خارج عن ملة الإسلام، ولكن النبي ﷺ كان يترقب بالناس ويداري ويحلم، حتى لا يقال إن

المهجع الذي أرساه الإسلام بعدم الخروج على الولاة وإن ظلموا، وصديق من قال: «سلطان ظلوم خير من فتنة تدوم»، ولكن عثمان رضي الله عنه لم يظلم أحداً، ومع ذلك خرجوا عليه، وقتلوه مع ما له من أياد يبيض في خدمة الإسلام والمسلمين، ونسوا أنه من المبشرين بالجنة، ولم يشفع له قربه من رسول الله ﷺ وزواجه من ابنتيه حتى قتلوه.

فتنة الخوارج

ثم جاءت فتنة الخوارج في زمن علي رضي الله عنه . كما أخبر النبي ﷺ . فقاتلهم قتالاً شديداً بسبب خروجهم على جماعة المسلمين، وعدم رضاهم بالتحكيم بين الفريقين المتنازعين لحقن دمائهم رضي الله عنهم، وقولهم «لا حكم إلا لله»، فقال كلمته الشهيرة: «كلمة حق أريد بها باطل، وحاجهم بآبن عمه عبد الله بن العباس رضي الله عنه لما قالوا قاتل ولم يَسُبْ قال لهم: «اتريدون أن تَسُبُّوا أمكم عائشة؟ ولما قالوا: رفع عن نفسه لقب أمير المؤمنين. فقال لهم: إن النبي ﷺ محاً لقب رسول الله ﷺ بنفسه في صلح الحديبية وقال: «والله إني لرسول الله وإن كنبتُموني» (رواه البخاري وأحمد والطبراني) ولما قالوا له: «حكّم الرجال في دين الله»، قال لهم: إن الله تعالى حكّم الرجال في دم أرنب لا يساوي درهمين، قال تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَنَلٍ مُّبِينٌ﴾ [المائدة: ٩٥] افتحكيم الرجال في دم أرنب أولى أم تحكيم الرجال لحفظ دماء المؤمنين. وبعد المناظرة عاد منهم بأربعة آلاف رجل فيهم زعيمهم ابن الكواء. وقد كان الخوارج في استحلال دماء

محمداً يقتل أصحابه، وقد كان النبي ﷺ يعمل الرجل فلا يعاقبه ولا يلومه لحدائث عهده بالإسلام، وربما تركه انتظارا لعقوبة شديدة موعوبة بقدر الله تعالى في زمن آخر، لتكون عبرة له ولأمثاله، فهذه حكم كثيرة لا تخفى على أصحاب البصيرة، الواقفين في نصر الله تعالى لأوليائه وخلصائه.

فتنة الردة

وقد كانت فتنة الردة أول فتنة بعد موت النبي ﷺ إذ خرج من خرج بالكفر وإنكار النبوة، وخرج من خرج بإنكار فرضية الزكاة، ومنهم من منعها الخليفة ظاهراً خصوصية الخطاب للنبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ١٠٣] فلا تعطى أحداً بعده؛ فقيض الله تعالى لهذه الفتنة أبا بكر الصديق رضي الله عنه، إذ قام فوادها في مهديها، وحفظ الله تعالى به الأمة وأقام به الدين. ولقد ضرب أبو بكر الصديق رضي الله عنه المثل في بيان فساد فكر التقريب بين أهل السنة وخصوصهم، فلم يتألف الناس بشعر كاذب ولا بحديث مفتري، بل رفع السيف والسنان؛ حتى رد الناس إلى الدين رداً جميلاً.

مقتل عثمان رضي الله عنه

ثم جاء مقتل عثمان رضي الله عنه لتجلى من الخليفة مكانة الدماء المسلمة وحرمتها عند الله، فمنع رفع السيف على عنق مسلم يقول لا إله إلا الله، ولكنه رضي الله عنه يبين لهم أنهم لن يجتمعوا بعده على إمام، فكان ما بشر به، ولو أن هؤلاء صبروا حفظاً للصف وبراءً للفتنة لكان خيراً لهم وأقوم، وهذا هو

الإسلام والمسلمين من قبل الروافض من قديم الزمان، ولم يعهد منهم خير قط، إنما تجد خطبا رنانة وهتافات بالية، وهم في حقيقة الامر يبيتون المكر دائما مع اعداء الله على السنة والإسلام والمسلمين.

فتنة القدرية

ثم جاءت فتنة القدرية وكان مبدؤها على ايدي اناس يتقفرون العلم، وكان زعيمهم معبد الجهني في بلاد الكوفة، وكان اول امرهم إنكار علم الله الاولي إذ قالوا: «لا قدر والامر انف» (متفق عليه وهذه رواية مسلم) وأنف يعني مستأنف، يريدون أن الله لا يعلم الشيء إلا بعد وقوعه؛ فكفرهم من بقي من الصحابة والتابعون لأجل ذلك، وكان فيمن كفرهم لأجل تلك المقولة عبد الله بن عمر رضي الله عنه وقال كلمته المشهورة: (والله لو أنفق احدهم مثل احد ذهباً - يعني في سبيل الله - ما تقبل منه حتى يؤمن بالقدر).

وكان هذا إجماعاً. ثم قالت طائفة من غلاة القدرية إن الله تعالى لا يقدر أن يخلق اعمال العباد، ومنهم من قال إن الله لا يخلق اعمال العباد وإنما الخلق لنا، فبدا ضلالهم واضحا وخلافهم شاذاً، فرد عليهم الأئمة والقموهم حجارة، وذلك بعلم ثابت راسخ لا اختلاف فيه ولا تضارب، فقالوا: «العلم لله والقدرة والاستطاعة والخلق لله، وكانت وحدة المشارب هي طريق السلف الصالح رضي الله عنهم في حفظ ميراث الأمة وحفظ دينها، بخلاف تعدد الثقافات وتنوعها واختلاطها فإنه يؤدي إلى تفتت الأمة وفساد أمرها.

واللحديث بقية إن شاء الله تعالى

المؤمنين أشداء، حتى صدق فيهم قول رسول الله ﷺ: «يقتلون أهل الإسلام ويذرون أهل الأوثان» (متفق عليه). فقد قتلوا عبد الله بن خباب صاحب رسول الله ﷺ ويقروا أم ولده عما في بطنها وكفوا عن أهل الذمة، إلى غير هذا من الاعتقادات الزائفة، كتكفيرهم مرتكب المعصية، وزعمهم أن من لم يامر بالمعروف وبينه عن المنكر فهو كافر ولو كان عاجزاً. وقد أمر الرسول ﷺ بقتالهم، وجعلهم شر قتلى تحت أديم السماء، وجعل في قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة كما ثبت ذلك في الصحيح عنه ﷺ. فدل ذلك على فساد فكر التقريب مع أهل البدع، إذا كان قتال الولاة لهم من أعظم القربات إلى الله تعالى.

ظهور التشيع

وكان من جملة الفتن التي ظهرت في زمن علي رضي الله عنه فتنة الشيعة، وقد كان زعيمهم عبد الله بن سبا اليهودي، وأصل معتقدهم الغلو في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، إذ قالوا إنه إله الكون، فلما بلغه قولهم أضرم لهم نارا وقذفهم فيها، وقال قولته المشهورة.

لما رايت الأمر أمراً منكراً

أجبت ناري ودعوت قنبرا

وقد تطور فكر الشيعة فقالوا بالرجعة والبداء والتقية، وأنكروا الصفات الربانية، وأنكروا رؤية الله تعالى في الآخرة، وكفروا الصحابة رضي الله عنهم في مقابل القول بعصمة أئمتهم. ومن أجل ذلك صاروا شر أهل الأرض، لا تستجاب لهم دعوة ولا ترفع لهم راية.

فلا يخفى أن باب الشر مفتوح على

لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ

بقلم: فهد بن عبد الرحمن اليحيى

إلى رسول الله ﷺ وهو مستوسد بردة له في ظل الكعبة، قلنا له: ألا تستنصر لنا ألا تدعو الله لنا؟ قال: كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الأرض، فيجعل فيها فيجاء بالمشرك فيوضع على رأسه فيشوق نصفين، ما يصده ذلك عن دينه، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم، أو عصب، ما يصده ذلك عن دينه، والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت، لا يخاف إلا الله، أو الذئب على غنمه، ولكنكم تستعجلون.

إن النبي ﷺ وهو في هذه الحال، وصاحبه كذلك يقول لخباب بكل ثقة ويقين، ويوصيه بالصبر وعدم الاستعجال، ويضرب له الأمثال ممن سبق ليثبت قلبه، ولقد كان ﷺ بإمكانه أن يدعو لهم بما طلبوه، ويعلم أن الله قاهر على ذلك، ولكن لم يكن لمعلم البشرية أن يرضى لحملة دينه أن يتربوا على ذلك، فإن هذا الدين عظيم، وعلى حملته أن يكونوا أئمة لحمله، فنعم المعلم هو بابي وامي ﷺ وما أجبرنا أن نفقه هذا الدرس الذي علمناه.

وإن ذلك لا يعني بحال أن تستكين للباطل، أو تستذل لاهله، وإنما المقصود أن يربي المسلم نفسه على الصبر، وأن يوطنها على توقع المكروه، ما دام قد رضي لنفسه سبيل الأنبياء.

وفي القرآن من نحو هذا المعنى آيات كثيرة، لا حصر لها، غير أنه مما يسترعي نظر المتدبر آيات متشابهة، تؤكد تلك الحقيقة تاتيك في القرآن كلما قرأت جملة من السور انتك آية كأنها تنبهك لهذا المعنى العظيم، كي لا تغفل عنه لأن حياتك الحققة مرهونة به.

ففي سورة البقرة قال سبحانه: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتِخَلَّوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْزِئِينَ الْبُشْرَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ؟﴾ [البقرة: ٢١٤] أي: من شدة الكرب ووطاة المحنة؛ ثم يجيب الله تعالى، أو يجيبهم الرسل: ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ؟﴾

قال الله عز وجل - ومن أصدق من الله قيلاً - ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٣٢]. وفي آية الصف: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [الصف: ٨]. ثم اتبع كلا منهما بقوله جل شأنه: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣].

إن الله عز وجل قدر أن يكون هناك شرارهم من الناس تريد أن تطفي نور الله، ورسله بالغيب، ولكن هيهات أن يبلغوا ما أرادوا، وحاشا أن يدانوه، فالله يابى إلا أن يتم نوره ولو كره أولئك.

ثم أكد الله ذلك بالبشرى الثابتة: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي: على كل دين، وعلى كل نحلة على وجه الأرض، ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ كل المشركين من عبد غير الله، أو عبد مع الله غيره.

أخرج الإمام أحمد في مسنده عن تميم الداري بسند رجاله ثقات قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يليلفن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر - أي طين - ولا وير إلا أدخله الله هذا الدين بعز عزيز، أو بذل ذليل، عزاً يعز الله به الإسلام، وذلاً يذل الله به الكفر». [المسند: ٤/٤٠٣].

وأخرج الإمام أحمد رحمه الله أيضاً عن المقداد بن الأسود قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر ولا وير إلا أدخله الله كلمة الإسلام، بعز عزيز، أو ذل ذليل، إما يعزهم الله عز وجل فيجعلهم من أهلها، أو يذلهم فيدينون لها». [المسند: ٤/٦].

هكذا يجب أن يعتقد كل مسلم؛ وأن يمثل به قلبه؛ فلا ينفك قلبه، واثقاً بالله، واثقاً بنصره، بأن العقاب لهذا الدين ولو بعد حين.

وإن هذا اليقين يجب أن يتجدد حين تشهد الكربة، ويشهد حين تتجدد الفتن، وتوالي المصائب، وتعظم الغربة.

روى البخاري عن خباب بن الارت قال: شكونا



يَبْه، اَوْ كَانَ سَبَبًا فِي نَكَاحٍ قَالَتْ سُبْحَانَهُ وَوَيْلٌ لِّمَنْ يَتَّبِعْهُ
تَتَّبِعُوا يَسْتَنْبِذُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ هـ
[محمد: ٣٨].

وقَدْ جَمَعَ اللَّهُ هَذِهِ الْمَعَانِي فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ،
فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿مَنْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قِبَلِكُمْ سُنَنٌ فَنُحِصُوا فِي
الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ (١٣٧) هَذَا
بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهَدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ (١٣٨)، وَلَا تَنْهَوُا
وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْغَالِبُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ آلِ
عِمْرَانَ: ١٣٧-١٣٩.]

﴿إِنْ يَسْتَسْكِمُ فَرْحٌ﴾ أي: جروح، ومصائب، فقد
مس القوم فرح مثله، وتلك الأيام نداولها بين الناس،
ثم ذكر سبحانه الحكمة من ذلك فقال: ﴿وَلِيَقْلَمَ اللَّهُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٠]، فيتميز بذلك المؤمن
الحق من المسلم بالاسم.

نسأل الله تعالى أن يجعلنا من المجاهدين في سبيله، ومن الصابرين على ذلك، إنه جواد كريم.

وترتل أي الكتاب فإذا أنت بفاتحة سورة العنكبوت: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ الصَّالِحِينَ﴾ (١) أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَبْرُكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَافِرِينَ ﴿العنكبوت: ١-٣﴾.

إذا هذه هي السلعة، وهذا هو الثمن: دحفت
الجنة بالمكارة، وحفت النار بالشهوات، كما في
الصحيح عن أنس وعن أبي هريرة.

توفي إلى رحمة مولاه (بإذن الله) فضيلة الشيخ مصطفى أحمد ناجي النائب السابق لرئيس جماعة أنصار السنة المحمدية بالسودان يوم الجمعة الموافق ٩ شوال ١٤٢٣هـ. إنه العالم الذي طالما اتحفنا بغزارة علمه وحسن معشره وبمائه خلقه وحكمته في تبليغ دعوة الحق بعد صراع طويل مع قوى الباطل والضلالة المنتشرة في بلادنا أعقبه صراع مع المرض أوهن جسده ولكن لم ينل من عزيمته وقوة إرادته. لقد كان حب الدعوة يجري في عروق شيخنا الحبيب مجرى الدم، فكان يكابد الآلام الجسام فبمجرد أن يعتلي المنبر يزول إحساسه بالألم، فيصدع بالحق ويعلي راية التوحيد، تلك هي السعادة الحقيقية التي كان يكابد من أجلها الشيخ الحبيب وينسى معها جميع الآله واسقامه. نسال الله أن يتقبل عمله ويحشره في زمرة الصديقين والشهداء فقد كان نعم المعلم نحسبه كذلك والله حسيبه. ويكفيه أنه ما ذكر التوحيد إلا وذكر الشيخ ناجي فقد كان أول من بدأ الدروس المنهجية لعقيدة التوحيد.

ولد الشيخ ناجي بمدينة سواكن بالإقليم الشرقي سنة ١٩١٥م وتلقى تعليمه الشرعي على يد الشيخ (أبو طاهر محمد السواكني) وهو من علماء الأزهر المعروفين. فدرس عليه التفسير وصحيح البخاري وبلوغ المرام.

وفي عام ١٩٤٥م كون الشيخ ناجي مجموعة للدعوة أطلق عليها اسم (جماعة التوحيد) ولما سمع بجماعة أنصار السنة في أم درمان بادر بالانضمام إليها وعمل في صفوفها وتولى إمامة مسجد المركز العام للجماعة منذ افتتاحه سنة ١٩٥٧م ولمدة تزيد على ثلاثة عقود، وأصبح بذلك خطيب أهم مسجد للجماعة.

لقد كان الشيخ علما من أعلام الدعوة السلفية تميز بغزارة علمه وسلاسة أسلوبه استطاع أن يستقطب الكثير من الشباب إلى الدعوة السلفية من خلال دروسه ومحاضراته التي كان يلقيها بالمركز العام للجماعة، وله الفضل بعد الله عز وجل في تمكين وترسيخ منهج السلف لدى الشباب المسلم وقد تخرج على يديه المئات منهم. وقد عرف الشيخ بالحكمة في التعامل مع خصومة فنال محبتهم وكان لتعامله هذا أكبر الأثر في انضمام الكثير منهم للجماعة كما عرف بالسخاء والإنفاق في سبيل نصرته الدعوة الإسلامية فقد كان ينفق إنفاق الذي لا يخشى الفقر. ولم يسلم الشيخ في مسيرته الدعوية من الابتلاء والمحن حيث زج به في السجون بسبب ادعاءات القبوريين بأنه يسب الأولياء وعند التحقيق معه يظهر زيف القبوريين فيخرج من السجن أكثر شكيمة وعزيمة في بيان أصل التوحيد لقناعاته بأن لا مخرج للبشرية إلا بهذه الدعوة. وعندما أصيب بمرضه الأخير فرح القبوريون بذلك وظنوا أن الأولياء قد أصابوه بمكره، ولن يستطيع أن يعتلي المنبر مرة أخرى فكان يفاجئهم بالصعود إلى المنبر منافحا عن عقيدة التوحيد، فقد كان رحمه الله شوكة في حلق أهل البدع والخرافة. وبفقدته تكون الدعوة الإسلامية فقدت داعية متميزا في أدائه وأسلوبه. ولكن الغزاء في أنه خلف إرثا دعويا وتلاميذ لهم بصمات واضحة في مسيرة الدعوة إلى الله. وجماعة أنصار السنة المحمدية بمصر عامة ومجلة التوحيد خاصة ندعو الله العلي القدير أن يتغمد الفقيد بواسع رحمته. وأن يجعل مثواه الجنة، وأن يحشره مع النبيين والصديقين والشهداء وحسن أولئك رفيقا. ولا نقول إلا ما يرضي ربنا «إنا لله وإنا إليه راجعون».

محمد فضل محمد البديري



تلاميذه والرواة عنه

حدث عنه مجاهد بن جبر، وأبو إسحاق السبيعي، وأبو الزبير، وعمرو بن دينار، والقدماء، والزهري، وقتادة، وعمرو بن شعيب، والأعمش، وأيوب السختياني، ويحيى بن أبي كثير، وخلق من صفار التابعين، وأمم كثير غيرهم.

صفته: كان أسود، أعور، أفتس، أشل، أعرج، ثم عمي.

ثناء العلماء عليه

قال ابن سعد: انتهت فتوى أهل مكة إليه وإلى مجاهد وأكثر ذلك إلى عطاء.

قال ابن عباس: يا أهل مكة تجتمعون عليّ وعندكم عطاء؟

قال أبو جعفر الباقر: عليكم بعطاء، هو والله خير لكم مني.

وقال: خذوا من عطاء ما استطعتم، وقال: ما بقي على ظهر الأرض أحد أعلم بمناسك الحج من عطاء.

عن إبراهيم بن عمر بن كيسان قال: أنكرهم في زمان بني أمية يأمرون في الحج منابها يصيح: لا يفتي الناس إلا عطاء بن أبي رباح، فإن لم يكن عطاء فعبد الله بن أبي نجيح.

قال أبو حازم الأعرج: فاق عطاء أهل مكة في الفتوى.

قال قتادة: قال لي سليمان بن هشام: هل بالبلد - يعني مكة - أحد؟ قلت: نعم، أقدم رجل في جزيرة العرب علماً، فقال: من؟ قلت: عطاء بن أبي رباح.

قال محمد بن عبد الله الديباج: ما رايت مفتياً خيراً من عطاء، إنما كان مجلسه ذكر الله لا يفتر وهم يخوضون، فإن تكلم أو سئل عن شيء أحسن الجواب.

قال الأوزاعي: مات عطاء بن أبي رباح يوم مات وهو أَرْضَى أهل الأرض عند الناس، وما كان يشهد مجلسه إلا تسعة أو ثمانية.

قلت: لأن العلم صعب على كثير من النفوس فتَرْضَى بالوعظ وتَمَلُّ مجالس

الإعلام

بسير الأعلام

مفتي الحرم

عطاء بن أبي رباح

إعداد: مجدي عرفات

الاسم: **عطاء بن أبي رباح**

هو عطاء بن أبي رباح أسلم

شيخ الإسلام أبو محمد القرشي

مولاهم المكي مولى لبني جمح، نشأ بمكة.

أصله نوبي.

مولده: ولد بالجند [بلدة باليمن] أثناء خلافة

عثمان، قال: [لما سئل متى ولدت]: لعامين خَلَوْا من

خلافة عثمان.

شيوخه: روى عن عائشة وأم سلمة وأم هانئ

وأبي هريرة وابن عباس فأكثر، وعبد الله بن عمرو

وابن عمر وجابر وابن الزبير ومعوية وأبي

سعيد وعدة من الصحابة ومن التابعين،

حدث عن عبيد بن عمير ومجاهد

وعروة وابن الحنفية وغيرهم

كثير.



إنني أستحيي من الله أن يدان في الأرض
برأيي.

العلماء.

قال ابن حجر: ثقة فقيه فاضل، لكنه كثير
الإرسال.

من أحواله وأقواله

قال ابن أبي ليلى: دخلت على عطاء فجعل
يسألني، فكان أصحابه أنكروا ذلك، وقالوا:
تسأله؟ قال: ما تنكرون؟ هو أعلم مني.
قلت: هذا هو التواضع ومعرفة الفضل
لأهله.

قال إسماعيل بن أمية: كان عطاء يطيل
الصمت، فإذا تكلم يخيل لنا أنه يؤيد.

قال ابن جريج: كان المسجد فراش عطاء
عشرين سنة، وكان من أحسن الناس صلاة.

قال الأصمعي: دخل عطاء بن أبي رباح
على عبد الملك وهو جالس على السرير وحوله

الأشراف وذلك بمكة في وقت حجه في خلافته،
فلما بصر به عبد الملك قام إليه فسلم عليه

وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه،
وقال: يا أبا محمد، حاجتك. قال: يا أمير

المؤمنين، اتق الله في حرم الله وحرم رسوله
فتعاهدهم بالعمارة، واتق الله في أولاد

المهاجرين والانصار فإنك بهم جلست هذا
المجلس، واتق الله في أهل الثغور فإنهم

حصن المسلمين، وتفقد أمور المسلمين فإنك
وحبك المسئول عنهم، واتق الله فيمن على

بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق دونهم بابك،
فقال له: افعل، ثم نهض وقام، فقبض عليه

عبد الملك وقال: يا أبا محمد، إنما سالتنا
حوائج غيرك، وقد قضيناها فما حاجتك، قال:

ما لي إلى مخلوق حاجة، ثم خرج، فقال
عبد الملك: هذا وأبيك الشرف، هذا وأبيك

السؤدد.

قلت: إن كان يقصد قسماً فهو بغير الله ولا
يجوز، أو هي كلمة تجري على اللسان من غير

قصد اليمين.

قال عبد العزيز بن رفيع: سئل عطاء عن
شيء، فقال: لا أدري، قيل: ألا تقول برأيك، قال:

قال عطاء: إن من قبلكم كانوا يعدون
فضول الكلام ما عدا كتاب الله أو أمر
بمعروف أو نهي عن منكر أو أن تنطق في
معيشتك التي لا بد لك منها، اتذكرون أن
عليكم حافظين كراماً كاتبين، عن اليمين وعن
الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب
عتيد، أما يستحي أحدكم لو نشرت صحيفته
التي أملى صدر نهاره وليس فيها شيء من
أمر آخرته.

قال ابن جريج: لزم عطاء ثمانين عشرة
سنة وكان بعدما كبر وضعف يقدم إلى
الصلاة فيقرأ مائتي آية من البقرة وهو قائم
لا يزول منه شيء ولا يتحرك.

قال ابن جريج عنه: إن الرجل ليحدثني
بالحديث فانصت له كاني لم أسمعته وقد
سمعته قبل أن يولد.

قال عطاء: لو ائتمنت على بيت مال لكنت
أميئاً، ولا آمن نفسي على أمة شوهاء.

قال الذهبي: صدق - رحمه الله - ففي
الحديث: «ألا لا يخلون رجل بامرأة فإن
ثالثهما الشيطان». [صحيح. رواه أحمد
والترمذي من حديث ابن عمر].

قال عمر بن نر: ما رأيت مثل عطاء بن أبي
رباح، ما رأيت عليه قميصاً قط ولا رأيت عليه
ثوباً يساوي خمسة دراهم.

وفاته

توفي رحمه الله سنة أربع أو خمس عشرة
ومائة، وعاش ثمانية وثمانين سنة، رحمه
الله.

المراجع

* سير أعلام النبلاء

* تهذيب الكمال

* تقريب التهذيب

وكان يقول: من عرف ربه احبه واثر ما عنده، ومن عرف الدنيا وغرورها ؛ زهد فيها.

من نوادر القضاة!!

عن عطاء قال: اتني علي رضي الله عنه برجل، وشهد عليه رجلا ان انه سرق، فاخذ في شيء من امور الناس، وتهنّد شهود الزور، قال: لا اوتى بشاهد زور إلا فعلت به كذا وكذا، ثم طلب الشاهدين فلم يجدهما فخلى سبيله. [تاريخ الخلفاء، (ص ٢١٢)].

من أخلاق السلف!!

عن حرملة قال: سمعت ابن وهب يقول: «نذرت اني كلما اغتبت إنساناً ان اصوم يوماً، فاجهني، فكننت: اغتتاب واصوم، فنويت اني كلما اغتبت إنساناً ان اتصدق ببرهم، فمن حب الدراهم تركت الغيبة». [سير اعلام النبلاء، (٢٢٨/٩)].

تاويلات فاسدة!!

إنكارهم لعرش الرحمن أن يكون سريراً للملك كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾، فهذا من ابطال الباطل ؛ لانه ليس لعرش الرحمن الذي استوى عليه في هذه الآيات وفي هذا السياق وفي هذا التركيب إلا معنى واحد: وهو عرش الرب الرحمن تبارك وتعالى هو سرير ملكه الذي اتفقت عليه الرسل واتت به الامم، وأن العرش اعظم من جميع المخلوقات، وأنه شيء حسي لا معنوي. [التنبيهات السنية، (ص ٩٢)].

من نور كتاب الله

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الحج: ١].

من هدي رسول الله ﷺ

عن ابي قتادة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ سئل عن صوم يوم الاثنين، فقال: «نلك يوم وكنت فيه، ويوم بعثت، او أنزل علي فيه». [مسلم (١١٦٢)].

من أقوال السلف

قال ابن مسعود رضي الله عنه: سألت حذيفة الوصية، فقال: إياك والقلون في امر الله، وإياك وما تنكر، وعليك بما تعرف. [التنبيه والرد، (ص ٨٤)].

قال ابو العالية الرياحي: تعلموا الإسلام، فإذا علمتموه فلا ترغبوا عنه، وعليكم بالصراط المستقيم، فإن الصراط المستقيم الإسلام، ولا تحرفوه يميناً ولا شمالاً، وعليكم بسنة نبيكم واصحابه. [التنبيه والرد، (ص ٨٤)].

وقال حذيفة: بيد الله مع الجماعة، شذ من شذ عنها. [التنبيه والرد، (ص ٨٢)].

حكم ومواعظ!!

قال الحسن البصري: لا تكن ممن يجمع علم العلماء وحكم الحكماء ويجري في الحق مجرى السفهاء. [الزهد، (ص ٩١)].
وعنه قال: «ما أكثر عبد نكر الموت إلا رأى ذلك في عمله، ولا طال امل عبد قط إلا اساء العمل». [الزهد، (ص ٢١)].

وصايا إلى طلاب العلم

المناظرة بلا مماراة!!

إياك والمماراة فإنها نقمة، أما المناظرات في الحق فإنها نعمة؛ إذ المناظرة الحق فيها إظهار الحق على الباطل، والراجع على المرجوح، فهي مبنية على المناصحة، والحلم ونشر العلم، أما المماراة في المحاورات والمناظرات فإنها تحجج ورياء ولغط وكبرياء واختيال وشحناء، ومجاراة للسفهاء فاحذرهما واحذر فاعلهما.

مصطلحات تهم طلاب العلم!!

المراسيل وهي المصادر التي تحتوي على الأحاديث التي سقط منها الصحابي، وتروى بإسناد مؤلفيها. [مقدمة ابن الصلاح، (ص ٢٦)].

من أخطاء المصلين!!

الصلاة في المساجد التي بها قبور والصحيح عدم الصلاة في هذه المساجد؛ لقوله ﷺ: «لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».

من خوارم المروءة!!

سؤال الناس

سؤال الناس عيب ونقص في الرجل، وذلة تنافي المروءة إلا في العلم، فإنه عين كماله ومروءته وعزّه، كما قال بعض أهل العلم، خير خصال الرجل السؤال عن العلم. [دفتاح دار السعادة، (١/١٦٨)].

من درر العلماء!!

قال ابن تيمية، رحمه الله: بالرسول ﷺ عرفت أسماء الله وصفاته، وما يستحقه من الأسماء الحسنى والصفات العلى، تارة بما بينه من الأمثال التي هي مقاييس عقلية وتارة بما يخبر به من الأنبياء الصادقة النبوية، وتارة بما يقصه عن الأنبياء الذين هم خير البرية.

وبه عرفت الملائكة والنبيون والجنة والنار، وقصص الأنبياء وأخبار الدنيا وملاحمها وفتنها وأشرار الساعة وعلاماتها وأخبار القيامة وتفاصيلها وغير ذلك. [كتاب الاستقامة، (ص ٢٣٩)].

الدين النصيحة!!

قال ابن رجب: من عُرف منه أنه أراد برده على العلماء النصيحة لله ورسوله فإنه يجب أن يعامل بالإكرام والاحترام والتعظيم كسائر أئمة المسلمين الذين كان يرد على المخطئ منهم، ومن عرف أنه أراد برده عليهم التقيص والذم وإظهار العيب فإنه يستحق أن يقابل بالعقوبة ليرتدع هو ونظراؤه عن هذه الرذائل المحرمة. [الفرق بين النصيحة والتعيير، (٣٦)].

إعداد: د. طلعت زهران

يعني الثوم- فلا يقربن مساجدنا. [متفق عليه].

وقال ﷺ: «من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلين معنا». [صحيح. رواه الشيخان].

وقال ﷺ: «إياكم وهاتين البقلتين أن تاكلوهما وتدخلوا مساجدنا، فإن كنتم ولا بد أكلها فاقتلوهما بالنار قتلاً». [متفق عليه].

وقال ﷺ: «من أكل البصل والثوم والكراث فلا يقربن مساجدنا، فإن الملائكة تنأى مما يتأذى منه بنو آدم». [رواه مسلم].

إن هذه الأحاديث تثبت النهي عن دخول المسجد لمن أكل شيئاً له رائحة مكروهة، فلا شك أنه يستلزم منع دخول المساجد لمن يشرب الدخان لنتن رائحة الفم، وهي أشد من رائحة البصل والثوم.

الصلاة في الثوب الرقيق، أو الضيق

إذا كان الثوب شفافاً أو رقيقاً يحدد العورة من تحته فلا يصح فيه الصلاة من الرجل إلا أن يكون تحته سروال أو إزار يستر ما بين السرة إلى الركبة، وأما المرأة فلا تصح صلاتها في مثل هذا الثوب إلا أن يكون تحته ما يستر بدنهما كله.

أما عن لبس الرجل البنطال الضيق والصلاة فيه فقال الشيخ اللبناني: إنه

المرور بين يدي المصلي وتخطي الرقاب في صلاة الجمعة!!

يحرم المرور بين يدي المصلي، ويجب على المصلي أن يتخذ سترة لصلاته، كان يصلي إلى جدار، قال ﷺ: «إذا صلى أحدكم فليصل إلى سترة ولين منها ولا يدع أحداً يمر بين يديه، فإن جاء أحد فليقاتله فإنما هو شيطان». [صحيح. رواه الشيخان (٦٤١)].

وقال ﷺ: «لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه». [صحيح. رواه الشيخان (٥٣٧)].

وللأسف فإن كثيراً من الناس يتجاهلون هذا الأمر، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

وعن الأرقم بن الأرقم قال النبي ﷺ: «إن الذي يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ويفرق بين الاثنين بعد خروج الإمام جازاً قصبه في النار». [رواه أحمد].

ومن هديه ﷺ أن يصلي ركعتين تحية المسجد، وإن كان الخطيب على المنبر، أما ما يفعله الناس عندما يرون الخطيب يجلس بين الخطبة الأولى والثانية فيقومون لصلاة السنة فجعل وبدعة، وسنة الجمعة بعد الصلاة تصلى أربع ركعات.

دخول المساجد لمن أكل بصلاً أو ثوماً أو نحو ذلك!!

قال ﷺ: «من أكل من هذه الشجرة-

واعتقادات خاطئة

[صحيح. رواه البيهقي (١٠٩٨).]

وقال ﷺ: «يوم الجمعة ثنتا عشرة ساعة، منها ساعة لا يوجد عبد مسلم يسأل الله فيها شيئاً إلا آتاه الله إياه، فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر.» [صحيح. رواه أبو داود (٨١٩٠).]

كسر الإناء أخذ الشروح،

الاعتقاد بأن الإناء إذا كسر فإنه أخذ الشر وراح؛ هذا ليس صحيحاً فإن كسر الإناء لم يأخذ الشر ولا الخير، فالأمور كلها مقدره بقدر الله، والصواب أن نقول: قدر الله وما شاء فعل.

الزواج في شهر المحرم

الاعتقاد بأن الزواج في شهر المحرم حرام؛ هذا اعتقاد خاطئ، حيث إن الزواج جائز في أي وقت، وكذلك الاعتقاد بأن الزواج في شهر شوال يورث الضنك والنزاع، فهذه عائشة رضي الله عنها تزوجها رسول الله ﷺ في شوال، ولم يكن هناك من النساء من هي أحب إليه منها.

هذا من الخرافات

الاعتقاد بأن كنس المنزل بالليل يورث الفقر، هذا من الخرافات، ومنها أيضاً ترك بعض الناس تنظيف البيت وكنسه عقب سفر أحد من أهله تشاؤماً وظناً أن ذلك إن حدث فلن يرجع المسافر، وكذلك منع إبرة الخياطة والمنخل ليلاً.

يبطل الصلاة، حيث إنه يحدد ويجسم ويصف العورة وخاصة في حالة الركوع والسجود، ولعل ذلك إذا كان البنطلون في غاية الضيق يجسد العورة بازرة كملابس لاعبي السيرك وراقصي البالية، والراجح عند الجمهور صحة الصلاة مع الكراهة، وهذا أقرب.

استخدام ورق الجرائد والكتب في لف

الاشياء

لا يجوز استعمال ورق الجرائد والكتب في لف الأشياء، أو في مسح القانورات، أو إلقاء هذه الأوراق في سلة المهملات والفضلات أو إلقائها على الأرض، كما هو منتشر وشائع، حيث إن هذه الأوراق قد لا تخلوا من أية قرآنية أو اسم من أسماء الله، وحيث إن كثيراً من الناس يسمون عبد الله وعبد الرحمن وغيره كثيراً، أو قد يكون بها حديث من الأحاديث الشريفة.

خرافة لا أساس لها

الاعتقاد بأنه إذا قتل إنسان في مكان يخرج عفرية له يتمثل للناس ليلاً ويخيفهم، وهذه خرافة لا أساس لها، إنما هي أوهام، قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالُ مِنَ الْإِنسِ يَعُوْثُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنَّ فَرَّادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: ٦].

اعتقاد خاطئ

الاعتقاد بأن هناك ساعة نحس في يوم الجمعة، هذا اعتقاد خاطئ، قال ﷺ: «أفضل الأيام عند الله يوم الجمعة».

من عقيدة القرآن والسنة

الرحمن على العرش استوى

بقلم / د. محمد خليل هراس - رحمه الله .

بين يدي المقال

والبيانات التي يعتمد عليها أهل الحق والإثبات في هذا الباب لكي تترك الفرق بين ما يسوقه المعطلة من شبه وأهمية ساقطة، وبين ما يستند إليه أهل الحق من أدلة ناصعة قاطعة.

فمن الكتاب العزيز نسوق هذه الآيات البيانات التي لا تقبل جدلاً ولا تحتل تأويل إلا عند من في قلوبهم زيغ، ممن يصرفونها عن معانيها المفهومة منها، إلى ما لا تحتمله من المعاني الفاسدة، جرياً وراء أهوائهم، فيحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون على الله بغير علم.

١ - أخبر الله عز وجل في سبعة مواضع من كتابه، أنه استوى على العرش، ولا معنى لذلك أبداً إلا علوه وارتفاعه عليه، كما فسره بذلك مجاهد وأبو العالية وغيرهما من أئمة التفسير، كما رواه عنهم الإمام البخاري في صحيحه عند رده على الجهمية والمعتلة. بالقصور فإن اللغة التي نزل بها القرآن لم تستعمل قط لفظ الاستواء متعبداً بعلى إلا بمعنى العلو والارتفاع ونحن نتحصى أن يأتي أحد بنقل صحيح عن يعقوب بن يزيد في لغة العرب أنه ذكر للاستواء معنى غير ذلك.

وأما تأويله بالاستيلاء على العرش استناداً إلى قول الشاعر المجهول:

قد استوى بشر على العراق

بغير سيف أو دم مهراق

فهو من اسمعج التأويلات وأشدّها فساداً إذ يقتضي أن العرش كان في حوزة غيره سبحانه، فلما خلق السموات والأرض ملكه واستولى عليه، مع أنه سبحانه لم يزل مستوياً على العرش وعلى الملك كله منذ خلقه، وأيضاً لو كان الاستواء بمعنى الاستيلاء كما يزعمون لما كان للاستواء معنى خاصاً بالعرش، بل لجاز أن

في أوائل القرن الثاني من الهجرة ظهر رواد المذاهب المنحرفة في فهم العقيدة الإسلامية التي خالفت أهل السنة والجماعة متأثرة بما نقل إليها من فلسفات اليونان وسائر أهل الكفر فتكون منها منهجان منحرفان:

الأول: مذهب التأويل الذي يقول به المعتزلة حيث يجعلون العقل حاكماً على نصوص الشرع فيوجبون تأويل نصوص الشرع لتوافق - كما يزعمون - العقل.

ولست أري أي عقل يحاكم النص الشرعي؟ والعقول تتفاوت بل ما فائدة الوحي إذا كان العقل هو الحاكم عليه؟

الثاني: مذهب التشبيه وهم الذين بالغوا في إثبات الصفات حتى شبهوا الخالق سبحانه بالخلق.

ثم ظهر مذهب ثالث تزعمه (عبد الله بن كلاب) حاول التوفيق بين مذهب المعتزلة ومذهب أهل السنة، وإلى هذا المذهب ينتسب الأشاعرة اليوم ذلك لأن الأشعري كان في آخر حياته على مذهب أهل السنة والجماعة وله في ذلك كتاب الإبانة ومقالات الإسلاميين.

ونحن ننقل هنا مقالاً جيداً للشيخ الجليل محمد خليل هراس رحمه الله حول مذهب أهل السنة والجماعة في الاستواء.

يقول الشيخ:

العلم أن أهل الإثبات بحمد الله عندهم من هذه النقول ما يملأ مجلدات، وهم لا ينقلون إلا عن كل إمام ثقة في علمه ودينه من سلف الأمة، الذين هم أكملها علماً وإيماناً، وأبرها قلوباً وأقلها تكلفاً وأهداها سبيلاً.

وإليك أيها القارئ طائفة من الحجج

العقلاء أن يقول أنا في البيت أو في المسجد من غير أن يكون فيه؟ وما الذي يدعو سبحانه إلى أن يثبت لنفسه ما ليس بثابت، بل ما هو في زعمكم مستحيل الثبوت؟ ومن العجيب أن هاتين الآيتين قد سيقنا في معرض التهديد والوعيد لإحداث الخشية والمهابة، فإذا لم يكن هو سبحانه في السماء كما أخبر، فأى معنى لذلك التهديد وهل يبقى له في النفس أثر؟

٥ - قال الله تعالى في شأن الملائكة ﴿يُخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ ولا شك أن لفظ الفوق إذا جساء مجرورا (بمن) لا يفهم منه إلا فوقية المكان، كما في قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاعُوا مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ وكقوله: ﴿قُلْ هُوَ الْقَائِلُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ الآية وإذا لم تكن هذه فوقية مكان فما عسى أن تكون؟ لعلمكم تقولون أنها فوقية قهر وقدر، فما الموجب لصرفها عن حقيقتها؟ وأي مدح في تلك الفوقية مع أن قدرته على الخلق كلهم ليست محل شك.

الم قر أن السيف ينقص قدره

إذا قيل إن السيف أمضى من العصا

٦ - أخبر الله سبحانه عن بعض الأشياء أنها عنده، كقوله عن الملائكة ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسَبِّحُونَهُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ومن عنده لا يستكبرن عن عبادته ولا يستحسرون.

وكقوله عن أهل الجنة ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ فِي مَقْعَدٍ صَدِيقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ﴾ ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ وكقوله حكاية عن امرأة فرعون ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ فما معنى هذه العنذية إذا لم تقتض المجاورة والقرب؟ وإذا كانت كل الأشياء سواء بالنسبة إليه سبحانه، لا تفاوت بينها بالقرب والبعد، كما يزعم هؤلاء المعطلة: أن محمداً وهو عند سدة المنتهى لم يكن أقرب إلى الله من يونس وهو في بطن الحوت، فكيف يصح تخصيص بعض الأشياء بكونها عنده؟

٧ - قال الله تعالى في شأن فرعون ﴿وَقَالَ

يَقَالَ اسْتَوَى عَلَى الْأَرْضِ، كَمَا يَقَالَ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ. إِذْ هُوَ مُسْتَوِلٌ عَلَيْهَا كَاسْتِيلَاةٍ عَلَى الْعَرْشِ.

وليس في استيلائه على العرش معنى يمدح به، فإن العرش لا يعبدو أن يكون من جملة مخلوقاته، وإنما يظهر المدح في ارتفاعه وعلوه عليه لتدبير أمور خلقه، كما قال من سورة يونس عليه السلام (ثم استوى على العرش يدير الأمر).

٢ - سعى الله عز وجل نفسه في كتابه بانه (العلي والأعلى والمتعال) وإطلاق هذه الأسماء يقتضي ثبوت كمال العلو له سبحانه، بأن يكون العلو ثابتاً من كل وجه فيتناول علو ذاته فوق خلقه، وعلو مكانته وقدره وعلو غلبته وقهره. فمن خص علوه ببعض هذه المعاني بون بعض فقد قيد ما أطلق الله، ونقص من معنى العلو الذي هو صفة كمال بغير حجة.

٣ - أخبر الله عز وجل أن بعض الأشياء تنزل من عنده كقوله في شأن القرآن الكريم ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ وقوله ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ كما أخبر أن بعض الأشياء تصعد إليه، كقوله سبحانه ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ ﴿يَا عِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ فكيف يتحقق أن يكون سبحانه مبداً لما ينزل أو منتهى لما يصعد، إذا لم يكن عالياً على خلقه. وإذا كان لا يليق بأحد منا أن يقول لغيره أنت إلي في مكان كذا، ثم يذهب فلا يجده هناك، اليس ذلك غشا وتضليلاً يتنزه عنه أحكم الحاكمين.

٤ - أخبر الله سبحانه أنه في السماء بقوله في سورة الملك ﴿أَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ. أَمْ أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ﴾ فهل هناك أصرح في إثبات علوه تعالى على خلقه، من إخباره عن نفسه بانه في السماء أي في تلك الجهة؟ وهل يليق بأحد من

ذلك علي، فقلت يا رسول الله أفلا اعتقها؟ فقال: دعها، فدعوتها، فقال لها: «أين الله؟» قالت: في السماء، قال: «من أنا؟» قالت: أنت رسول الله، قال: «أعتقها فإنها مؤمنة»، أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي.

٢ - ومنها حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر، ثم يعرج إليهم الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: اتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون، متفق عليه.

٣ - حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال في خطبته يوم عرفة: «ألا هل بلغت؟ فقالوا نعم، يرفع أصبعه إلى السماء وينكتها إليهم ويقول: اللهم اشهد»، أخرجه مسلم.

٤ - حديث أبي هريرة أن الله لما قضى الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش: «إن رحمتي سبقت غضبي».

٥ - حديث أبي سعيد الطويل في الخوارج قال: قال رسول الله ﷺ «الراحمون يرحمهم الرحمن، أرحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء».

٧ - حديث أنس بن مالك أن زينب بنت جحش كانت تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول: «زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات»، وفي لفظ أنها قالت للنبي ﷺ «زوجنيك الرحمن من فوق عرشه». صحيح رواه البخاري.

٨ - حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأبى عليه، إلا كان الذي في السماء ساخطا عليها، أخرجه مسلم.

٩ - حديث أبي هريرة أيضا قال رسول الله

فرعون يا هامان ابن لي صرحا لعلي ابلغ الأسباب. أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً ﴿ فمن الذي أخبر فرعون بأن إله موسى في السماء، حتى أمر هامان ببناء الصرح ليصل إليه؟ لا شك أن الذي أخبره بذلك هو موسى عليه السلام نفسه، ببليق قول فرعون بعد ذلك ﴿ وإني لأظنه كاذباً ﴾ أي فيما أخبرني به من أن إلهه في السماء. ولا يعقل أن يكون فرعون فعل ذلك من عند نفسه لأنه نفى أن يكون معه إله غيره، فكيف يفترض وجود إله أعلى منه في السماء؟

٨ - أخبر الله عز وجل أنه يجيء يوم القيامة لفصل القضاء بين عباد، كما في قوله ﴿ هل ينظرون إلا أن ياتيهم الله في ظل من الخيام والملائكة وقضي الأمر ﴾ وكقوله: ﴿ وجاء ربك والملك صفا صفا ﴾.

فمن أين يجيء الرب جل شانه، هل يجيء من أمامهم أم من خلفهم أم عن أيامهم أم عن شمائلهم أم من تحتهم؟

وإذا كانت كل هذه الجهات الخمس لا تصلح أن يأتي منها الرب فلم يبق إلا أن ياتيهم من فوقهم سبحانه وتعالى.

ونكتفي بهذا القدر من آيات الكتاب العزيز ففيه لطالب الهدى كفاية ومقنع. وننتقل إلى السنة المطهرة التي أثبتت ما أثبتته الكتاب، ولم يرد فيها أصلاً نفى أو تأويل لما ورد فيه من الصفات. وسنجزئ منها بالصحيح خوفاً من التطويل وحتى لا نفتح المجال لقال أو لقليل.

١ - منها حديث معاوية بن الحكم السلمي قال: «كانت لي غنم بين أحد والجوانية فيها جارية لي فاطمتها ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب منها بشاة، وأنا رجل من بني آدم، فأسفت فصككتها فاتيت النبي ﷺ فذكرت له ذلك فعظم



ﷺ: «من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب، ولا يصعد إلى الله إلا الطيب، فإنه يتقبلها بيمينه ويرببها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه حتى يصير مثل الجبل، أخرجه البخاري.

١٠ - حديث سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ قال لسعد بن معاذ يوم بني قريظة: «لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبع سموات».

١١ - حديث قتادة عن أنس عن النبي ﷺ قال في حديث الشفاعة الطويل: «فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه».

وفي رواية «فأتى باب الجنة فيفتح لي فأتى ربي تبارك وتعالى وهو على كرسيه أو سريره فاخر له ساجدا».

١٢ - حديث أبي هريرة وغيره في نزول الرب تبارك وتعالى وهو حديث متواتر ولفظه: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: «من يدعوني فأستجيب له؟ من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرني فأغفر له؟ فلا يزال هكذا حتى يطلع الفجر». وقد ورد في بعض الروايات «لا أسأل عن عبادي غيري، فهل يعقل نزول. إلا ممن هو عال؟ لكن بعض العلماء يمارون في حديث النزول ويعترضون عليه بأن في كل لحظة من الزمان ثلث ليل آخر، فهلا اعترضوا بذلك على قائله؟ عليه الصلاة والسلام؟

وإذا كان هذا هو مبلغ إيمان هؤلاء بكلام نبيهم، فماذا نملك نحن لهم؟ اللهم إنها فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء.

١٣ - حديث الأسراء والمعراج، وهو متواتر أيضا، وفيه «دنا الجبار فتدلى حتى كان قاب قوسين أو أدنى، وفيه أيضا أن موسى قال لنبيينا عليهما الصلاة والسلام «ارجع إلى ربك فأسأله التخفيف، وأن النبي ﷺ قال: «مازلت أرجع بين ربي وبين موسى».

ونجتزئ بهذا القدر من السنة المطهرة، وكلها أحاديث متونها وأسانيدها كالشمس في الإشراق، ولكن المعطل الجاحد بما في قلبه من غرض التعطيل لا يسفيها بل يشرق بها.

ومن يك ذا ضم مريض

يجد مرا به الماء الزلالا

وأورد بعد ذلك ما يتسع له المجال من كلام الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة الهدى الذين هم أعرف بالله ودينه وكتابه، وأشد تنزيها له من هؤلاء النافين الجاحدين.

١ - أخرج البخاري في تاريخه من حديث نافع عن ابن عمر قال: «ما قبض رسول الله ﷺ قال أبو بكر رضي الله عنه «أيها الناس: إن كان محمد إلهكم الذي تعبدون فإنه قد مات، وإن كان إلهكم الذي في السماء، فإن إلهكم لم يموت».

٢ - قال عمر رضي الله عنه في شأن خولة بنت ثعلبة «هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات».

٣ - قال عبد الرحمن بن غنم: سمعت عمر بن الخطاب يقول: «ويل لديان الأرض من ديان السماء يوم يلقونه، إلا من أمر بالعدل ف قضى بالحق ولم يقض على هوى ولا على قرابة ولا على رغبة ورهبة، وجعل كتاب الله مراة عينيه».

٤ - روى عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود قال «العرش فوق الماء والله فوق العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم».

٥ - وصح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: «من قال سبحان الله والحمد لله والله أكبر، تلقاهن ملك فعرج بهن إلى الله فلا يمر بملا من الملائكة إلا استغفروا لقائلهن، حتى يجيء بهن وجه الرحمن عز وجل».

٦ - وصح عنه كذلك أنه قال: «إن العبد ليهم بالأمر من التجارة والإمارة حتى إذا تيسر له، نظر الله إليه من فوق سبع سموات، فيقول للملائكة اصرفوه عنه فإنه إن يسرته له أدخلته النار».

٧ - وصح عن عائشة أنها قالت يوم قتل عثمان: «وايم الله إني لأخشى لو كنت أحب قتله لقتلت، ولكن علم الله فوق عرشه أني لم أحب قتله».

٨ - روى الحسن عن أمه عن أم سلمة رضي الله عنها في قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ قالت الكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والإقرار به إيمان والجحود به كفر،

وهذا القول محفوظ كذلك عن ربيعة الرأي ومالك بن أنس وغيرهما.

٩ - كان مسروق إذا حدث عن عائشة يقول: «حدثتني الصبيحة بنت الصديق حبيبة حبیب الله المبراة من فوق سبع سموات».

١٠ - قال نوف البكالي - من وعاظ التابعين - «إن موسى عليه السلام لما سمع كلام الله قال: من أنت الذي تكلمني؟ قال: أنا ربك الأعلى».

١١ - وروى اللالكائي عن ثابت البناني قال: «كان داود يطيل الصلاة ثم يرفع رأسه إلى السماء ويقول إليك رفعت رأسي، نظر العبيد إلى أربابها، يا ساكن السماء».

١٢ - روى مقاتل بن حيان عن الضحاك في قوله تعالى: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم﴾ قال: «هو على عرشه وعلمه معهم - وفي لفظ - هو فوق العرش وعلمه معهم حيث كانوا».

١٣ - قال الحكم بن عبد الله البلخي صاحب الفقه الأكبر: سألت أبا حنيفة عن قوله: لا أعرف ربي في السماء أو في الأرض. فقال قد كفر. لأن الله تعالى يقول: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ وعرشه فوق سمواته. فقلت: إنه يقول: أقول على العرش استوى ولكن قال: لا يرى العرش في السماء أو في الأرض. فقال إذا انكر أنه في السماء فقد كفر.

١٤ - قال الأوزاعي إمام أهل الشام «كنا، والتابعون متوافرون، نقول إن الله عز وجل فوق عرشه ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته».

١٥ - روى البيهقي بإسناده عن مقاتل بن حيان وهو إمام ثقة في قوله تعالى: ﴿هو الأول والآخر﴾ قال هو الأول قبل كل شيء، والآخر بعد كل شيء، والظاهر فوق كل شيء، والباطن

أقرب من كل شيء، وإنما قربه بعلمه وهو فوق عرشه.

١٦ - روى عن سفيان الثوري أنه قال في أحاديث الصفات «أمرها كما جاءت بلا كيف».

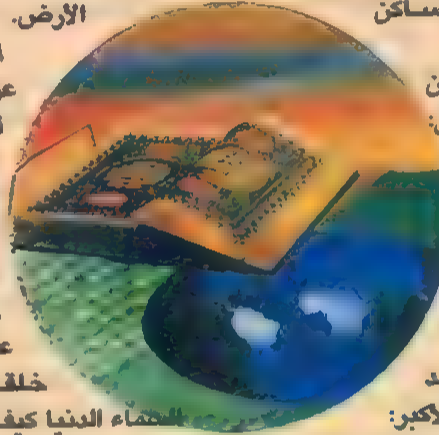
١٧ - روى عبد الله بن رافع عن مالك إمام دار الهجرة أنه قال: «الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو منه شيء».

١٨ - روى عن علي بن الحسن بن شقيق أنه قال: قلت لعبد الله بن المبارك: كيف نعرف ربنا عز وجل؟ قال في السماء السابعة على عرشه، ولا نقول كما تقول الجهمية: أنه هاهنا في الأرض.

١٩ - روى من طريق صحيح عن الشافعي رحمه الله أنه قال: «القول في السنة التي أنا عليها ورأيت الذين رأيتهم، مثل سفيان ومالك وغيرهما: إقرار بشهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، وأن الله على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء، وينزل إلى السموات الدنيا كيف شاء».

٢٠ - روى أبو بكر الخلال قال: قيل لأبي عبد الله - يعني أحمد بن حنبل رحمه الله: الله فوق السموات السابعة على عرشه بائن من خلقه وقدرته وعلمه في كل مكان؟ قال نعم هو على عرشه ولا يخلو شيء من علمه.

ويتعب القلم وينفذ المداد لو حاولنا إحصاء كل ما روي عن هؤلاء الأئمة الأعلام، حفاظ السنة وقامعي البدعة، فلنكتف بهذا القدر الآن. فإنما أردنا به أن يتبين طلاب الحق أين هو؟ أهو في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وكلام صحابته والتابعين لهم، وأئمة الهدى في كل عصر وزمان؟ أم هو في قول جهم بن صفوان وأشياعه وتلاميذه في التعطيل والتكران، والله هو وحده المستعان وعليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله.



رجال مؤمنون ونساء مؤمنات

سهيل بن عمرو

بقلم / فتحي عثمان

من دلائل النبوة

ان يقوم مقامًا لا تنم، وفي رواية: «تَحْمَدُهُ عَلَيْهِ، فكان ذلك المقام ان رسول الله ﷺ لما توفي ارتجت مكة، لما رأت قريش من ارتداد العرب، فقام سهيل بن عمرو خطيبا، فقال يا معشر قريش لا تكونوا آخر من أسلم وأول من ارتد، والله إن هذا الدين ليمنتن امتداد الشمس والقمر من طلوعهما إلى غروبهما... وتوكلوا على ربكم فإن دين الله قائم وكلمته تامة، وإن الله ناصر من نصره ومقر دينه، وقال في كلام طويل مثل كلام أبي بكر في نكر وفاة النبي ﷺ. من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ألم تعلموا أن الله قال: «إني ميت وإنهم ميتون»، فتراجع الناس عما كانوا عزموا عليه. وكان هذا الخبر من دلائل النبوة.

وقد ذكر محمد بن سعد عن الواقدي، عن سعيد بن مسلم، قال: لم يكن أحد من كبار قريش الذين تأخر إسلامهم فأسلموا يوم الفتح، أكثر صلاة ولا صوماً ولا صدقة، ولا أقبل على ما يقبیه من أمر الآخرة، من سهيل بن عمرو.

لما رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة، بعد أن نصره الله في بدر (يوم الفرقان) استشار أصحابه فيما يفعل بالأسرى من قريش، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «يا رسول الله قد كذبوك وقتلوك وأخرجوك فأرى أن تمكنني من فلان فأضرب عنقه، وتمكن فلانا من فلان وسمى رجالا. وهكذا حتى يعلم الناس أنه ليس في قلوبنا مودة للمشركين».

على حين قال أبو بكر - رضي الله عنه -: «يا رسول الله هؤلاء أهلك وقومك قد أعطاك الله الظفر والنصر عليهم، وأرى أن تستبقيهم وتأخذ الفداء منهم فيكون ما أخذنا منهم قوة لنا على الكفار...».

وقد أخذ رسول الله ﷺ برأي أبي بكر وقبِلَ الفداء منهم. وكان من الأسرى يومئذ، سهيل بن عمرو وكان من خطباء قريش وفصحائها وطالما أذى المسلمين بلسانه، فقال عمر بن الخطاب: «دعني يا رسول الله أنزع ثنيتي سهيل يذل^(١) لسانه فلا يقوم عليك خطيباً في موطن أبداً».

فقال رسول الله ﷺ: «لا أمثل فيمثل الله بي وإن كنت نبيا، دعه يا عمر، فعسى

وكان سهيل بن عمرو يذكر دائما المعاملة الحسنة التي كان يعامله بها رسول الله ﷺ فيقول عن نفسه: «فقد شهدت مواطن كلها أنا فيها معاند للحق، يوم بدر، ويوم أحد، ويوم الخندق، وأنا وكُتبت أمر الكتاب يوم الحديبية فإني لأذكر مراجعتي رسول الله يومئذ، وما كنت أظن^(١) به من الباطل، فاستحيي من رسول الله وأنا بمكة، وهو يومئذ بالمدينة.

ولعل سهيل بن عمرو يشير بذلك إلى ما كان منه مع رسول الله ﷺ عندما أرسلته قريش ممثلا عنهم ليكتب بينهم وبين المسلمين كتاب الصلح. فقد جلس إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام وقال: هات أكتب بيننا وبينكم كتابا. فدعى النبي ﷺ الكاتب (وكان الكاتب عليا رضي الله عنه - فيما رواه مسلم) فقال النبي ﷺ: أكتب «بسم الله الرحمن الرحيم» فقال سهيل أما «الرحمن» فوالله ما أدري ما هي، ولكن أكتب باسمك اللهم، فقال المسلمون: والله لا نكتب إلا باسم الله الرحمن الرحيم، فقال النبي ﷺ: «أكتب باسمك اللهم» ثم قال هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله.

فقال سهيل: والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك، ولكن أكتب محمد بن عبد الله، فقال رسول الله، والله إني لرسول الله وإن كذبتُموني... أكتب محمد بن عبد الله.

وفي رواية مسلم: فأمر عليا أن يمحوها. فقال علي لا والله لا أمحوها،

فقال رسول الله ﷺ: «أرني مكانها فأراه مكانها فمحاهها».

ولقد روي أن سهيل بن عمرو هذا بعد أن حسن إسلامه، خرج بأهله إلا ابنة له إلى الشام مجاهداً، فماتوا هناك ولم يبق إلا ابنته هند. وقد قيل: استشهد باليرموك وهو على كرثوس. وقيل بل استشهد يوم الصفّر وقيل مات في طاعون عمّواس. [وعمّواس ضيعة على ستة أميال من الرملة، على طريق بيت المقدس] وذكر الذهبي أن ابنه أبا جندل هو الذي استشهد في الطاعون.

فمن هو يا ترى سهيل بن عمرو؟ هو سهيل بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نضر بن مالك من حِمْيَل بن عامر بن لؤي بن غالب بن فهر القرشي العامري. يكنى أبا يزيد.

مصادر البحث

- (١) السيرة النبوية لابن هشام.
- (٢) نور اليقين.
- (٣) فقه السيرة.
- (٤) أسد الغابة.

هامش

- (١) يخرج.
- (٢) الظبه: ألزمه.



اقرأ من مكتبة المركز العام:



«التنبيه والرد» للملطي الشافعي

إعداد: علاء خضر

الصحابة والتابعين.

ينتصر فيه المؤلف لمذهب السلف، ما لا نجده في كتب الملل والنحل الأخرى.

طبقات الكتاب

الكتاب عبارة عن أربعة أجزاء، والمطبوع منه هذا الكتاب وهو الجزء الثالث، والأول والثاني مفقودان.

أهم مسائل الكتاب

وقد ابتدأ المؤلف بذكر ما قاسى المسلمون في صدر الدعوة وكيف بدء هذا الدين، وما لقي رسول الله ﷺ من جهال قومه، وكيف كانت قلوب المؤمنين من التعزير والتوقير، وكيف لم يلومهم عن الحق أحد، ولم يؤثروا على الله شيئاً.

ثم قال رحمه الله بعد إيراده للقصص التي تبين عظم هؤلاء الصحابة رضي الله عنهم، فقال: فإين أنت يا بطل من هؤلاء السابقين، وإين عملك من أعمالهم، وهل بقي عمل لعامل في عصرنا هذا بوقت أو لحظة من أوقاتهم وسبقهم وإنما نالوا الشرف إلى الإسلام وبذلهم النفوس والكل في الله حتى أيد الله بهم نبيه ﷺ وأظهر بهم دينه، وأعلى بهم الحق وأظهر بهم الصدق، فكيف يجسر على الطعن عليهم من عرف الله ساعة في عمره أم كيف يجترئ على سبهم من يزعم أنه مسلم، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿لِلْفُقَرَاءِ

اسم الكتاب: «التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع».

المؤلف: الثقة الفقيه المقرئ المتقن نزيل عسقلان محمد بن أحمد بن عبد الرحمن أبو الحسين الملطي المقرئ.

سمع «بطرابلس» خيثمة بن سليمان، وأبا عمير عدي بن عبد الباقي الأنبي، وغيرهم كثير.

وروى عنه: أبو القاسم عمر بن أحمد الواسطي، وأبو محمد إسماعيل بن رجاء العسقلاني، وغيرهم كثيرين.

قال عنه أبو عمرو عثمان بن سعيد الداني: سمعت إسماعيل بن رجاء يقول: كان أبو الحسين الملطي كثير العلم، كثير التصنيف في الفقه، وكان يتفقه للشافعي. وافته: مات بعسقلان سنة ٣٧٧هـ.

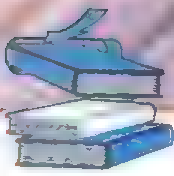
موضوع الكتاب:

ذكر الفرق الإسلامية ومقالاتهم والرد عليهم.

قيمة الكتاب:

من أقدم ما ألف في شرح أحوال الفرق، وقد حوى من الفرق ما لم يذكره باقي كتب الملل والنحل.

يتتبع فيه المؤلف الفرق؛ فرقة فرقة، يزيف أراءها، ويبين ضلالها، ويرد عليها ويناقشها بحجة قوية من الكتاب والسنة وأقوال



وصدقاتهم إلى ائمتهم، ويتحنون بالحناء، ويلبسون خواتيمهم في ايمانهم، ويشمرون قمصهم واربعتهم كما تصنع اليهود، ويتحذون بالنعال الصفر، وينوحون على الحسين، واعتقادهم العدل، والتوحيد، والوعيد، وإحباط الحسنات مع السيئات، ويكبرون على جنازهم خمساً، ويأمرون بزيارة قبور السادة.

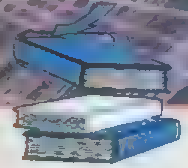
ثم انتقل إلى ذكر المعتزلة فشرح الاصول الخمسة المعتبرة عندهم وترجم لكثير من شيوخهم بتوسع، وافاض في بيان وجوه الخلاف بين معتزلة البصرة ومعتزلة بغداد، حتى ذكر عشرين فرقة من المعتزلة، فقال: واعلم ان للمعتزلة من الكلام ما لا أستجيز ذكره لأنهم قد خرجوا عن اصول الإسلام إلى فروع الكفر. وقال هشام منهم: لا أقول إن الله شيء، ولكن هو منشئ الأشياء، وكيف تدبرت قولهم عرفت جهلهم ووسواسهم، وهو ستم لأنهم يختلفون في الأجساد والأرواح من الخلق كلهم، إنسهم وجنهم، ولا يدعون ذكر بهيمة، ولا طائر، ولا شيء خلقه الله عز وجل إلا تكلموا عليه، ووضعوا قياساً، ثم عدلوا عن ذلك كله، فلم يرضوا به، وهم لا يعلمون، فقالت طائفة بظاهر التنزيل، ورد المتشابهة إلى المحكم وبينهم في ذلك خلاف ومنازعات وأشياء تخرج إلى الكفر والتعطيل والتخليط. ثم قال ناصحاً: والذي عندي من ذلك أن تلزم المنهج المستقيم وما نزل به التنزيل وسنة الرسول ﷺ، وما مضى عليه السلف الصالح فعليك بالسنة والجماعة ترشد إن شاء الله.

ثم ذكر المرجئة من غير خوض في اصول

المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم... الآية [الحشر: ٨]، فאלله الله في نفسك، اتعبه ودع ما يريبك لما لا يريبك، ولا تتبع هواك فليس على وجه الأرض شخص يعدل عن السنة والجماعة والآفة إلا كان متبعاً لهواه، ناقصاً عقله، خارجاً عن العلم والتعارف، فالزم الحق ترشد إن شاء الله. اهـ. ثم شرح اصول السنة فقال: الذي ثبت عن محمد بن عكاشة أن اصول السنة مما اجتمع عليه الفقهاء والعلماء منهم علي بن عاصم، وسفيان بن عيينة، ومحمد بن يوسف الفريابي، ويحيى بن يحيى، وسعيد بن سعيد القطان.

ثم قال: كلهم يقولون: رأينا اصحاب رسول الله ﷺ كانوا يقولون... وأخذ يسرد هذه الاصول: منها الرضا بقضاء الله، والتسليم لأمر الله، والإيمان بالقدر خيره وشره، والجهاد مع أهل القبلة والصلاة على من مات من أهل القبلة، والإيمان يزيد وينقص، والصبر تحت لواء السلطان على ما كان منهم من عدل أو جور والكف عن اصحاب محمد ﷺ.

ثم أخذ يشرح احوال ثمانى عشرة فرقة من الشيعة الروافض، منهم الفرقة الثالثة عشرة من الإمامية، فقال عنهم: هم الإسماعيلية، يتبرعون ويتولون، ويقولون بكفر من خالف علياً، ويقولون بإمامة الإثنى عشر، ويصلون الخمس، ويظهرون التنسك والتأله والتهجد، والورع، ولهم سجدات وصفيرة في الوجوه وعمش في أعينهم من طول البكاء والتأوه على المقتول بكرىلاء الحسين بن علي ورهطه، ويدفعون زكاتهم



ﷺ لآحد من أمته، وإن يخرج الناس من النار بعدما دخلوا، وأنكروا عذاب القبر، ومنكروا ونكيرا، وزعموا أن الروح تموت كما يموت البدن، وأن ليس عند الله أرواح ترزق لا شهداء ولا غيرهم، وأنكروا الإسراء أن يكون رسول الله ﷺ أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، وأنكروا الرؤيا، وزعموا أنها أضغاث أحلام، وأنكروا أن يكون ملك الموت يقبض الأرواح، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

... ثم قال: وهذا جماع كلام الجهمية، وإنما سُموا جهمية لأن الجهم بن صفوان كان أول من اشتق هذا الكلام من كلام السمنية، صنف من العجم بناحية خراسان، وكانوا شككوه في دينه حتى ترك الصلاة أربعين يوماً، وقال: لا أصلي لمن لا أعرفه ثم اشتق هذا الكلام، وبني عليه من بعده... وأخذ يرد عليهم بتوسع.

ثم ذكر القدرية على سبع فرق والمرجئة والروافض، ثم ختم كتابه بذكر الخوارج وهم خمس وعشرون فرقة. عصمنا الله من الزلل والزيغ والفرقة.



هذه الطائفة، ثم ذكر الخوارج وبين بعض فرقها، فقال: والشرارة كلهم- يقصد الخوارج- يكفرون أصحاب المعاصي ومن خالفهم في مذهبهم مع اختلاف أقاويلهم ومذاهبهم.

ثم قال: ويقال لهم: قد روي عن النبي ﷺ بإجماع الأمة لا يختلف فيه ناقل ولا راوٍ أنه سماكم مارقة وأخبر عنكم ونكركم أنكم كلاب أهل النار، فقيل: يا رسول الله، ما معنى مارقة؟ قال: «يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية». يعني يخرجون من الدين وأنتم بإجماع الأمة مارقون خارجون من دين الله لا اختلاف بين الأمة في ذلك، مع أن أفعالكم من إهراق دماء المسلمين وتكفيركم السلف والخلف، واستحلالكم لما حرم الله عليكم ظاهرة شاهدة عليكم بأنكم خارجون من الدين داخلون في البغي والفسوق، ومنهم فرق تبلغ بهم أعمالهم وأقاويلهم الكفر سنذكر إذا أتينا على ذكرهم إن شاء الله. وأخذ يذكرهم فرقة فرقة.

ثم ذكر متشابه القرآن وما يتمسك به بعض أهل الزيغ من الآيات وزعمهم وجود تناقض بينهم، فأجاد الجواب عن تشكيكاتهم. ثم ذكر المؤلف رحمه الله الجماعة وأسدى نصحاً في الدين، وسرد الأحاديث التي تحض على التمسك بالكتاب والسنة وترك الأهواء والبدع والتنطع والتكلف في الدين.

ثم سرد الفرق عوداً على بدء، فنذكر الزنادقة على خمس فرق، وهم: المعطلة، والمناوية، والمزكية، والعبدكية، وصنوف الروحانيين، وذكر الجهمية على ثماني فرق وتوسع في الرد عليهم وعلى شبههم، منها قوله... وأنكروا الشفاعة: أن يشفع رسول الله



أطفال المسلمين، كيف

الحلقة الحادية عشر

أقول: فقد تعامل النبي ﷺ مع غرائب الشباب ؛ فتعامل مع الشباب الذي جاء يسقائين في الزنى ؛ باللين والحكمة حتى أخذ بيده إلى النجاة والتوبة، وتعامل مع المشاغبين الذين كانوا يرمون نخل الناس لياكلوا البلح، وكذلك مع الغلام اليهودي لأخر لحظة من عمره يدعو إلى الإسلام فأسلم بعد استشارة بالغين لأبيه اليهودي، وتعامل ﷺ مع كثير من أصحاب الأخطاء والمعاصي والخمارين (كما تسميهم) ويخرجون من عنده راشدين، وله شاهدين، بأنهم ما رأوا معلماً ألين ولا أحسن تعليماً منه، كلهم عاملهم ﷺ باللين والحكمة وكانت النتيجة إيجابية، ولكن الفارق فعلاً أننا نتعجل النتائج ولا نصبر، والنبي ﷺ يقول: « فصبر عليهن » « فأحسن صحبتهن ».

وشرط تحقيق التربية الصحيحة أن نلتزم مع الطفل من البداية بدون ترك ثغرات أو فعل مخالفات أو السكوت على محظورات، فإذا أردنا أن نعالج وجبنا الوقت قد فات.

فينبغي ألا نكثر القول عليه بالعتاب في كل حين ؛ فإنه يهونُ علي الطفل سماع الملامة، وركوب القباتح، ويسقط وقع الكلام من قلبه، وليكن الأب حافظاً هيبة الكلام معه ؛ فلا يوبخه إلا أحياناً، والام تخوفه بالأب، وتزجره عن القباتح.

(٤٩) ويهتف الأيو برشدهم ﷺ إلى مكارم الأخلاق.

عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « يا بني، إذا قنرت أن تُصيح وتُسمي، ليس في قلبك غش لأحد فافعل، ثم قال لي: « يا بني، وذلك من سنتي، ومن أحيا سنتي فقد أحبني، ومن أحبني كان معي في الجنة » (٣).

انظروا رحمكم الله، على أي شيء يربي النبي ﷺ الأطفال حين يمسون وحين يصبحون؛ إنه يربيهم على قول الله جل وعلا: ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد: نواصل في عددنا هذا بيان هدي النبي ﷺ في تربية أطفال المسلمين؛ نقول:

(٤٨) وينتد ﷺ كثيراً عن لوئهم وعلمهم.

إن كثرة الملامة تجر إلى الندامة، والإسراف في التوبيخ والتأديب يزيد من فعل القبيح المعيب، وقد كان رسول الله ﷺ أبعد الناس عن ذلك، فما كان يكثر العتاب للطفل واللوم على تصرفات ما، وهو بهذا المسلك ﷺ إنما يغرس في نفس الطفل روح الحياء، وينمي فيه فضيلة الانتباه والملاحظة، والارتباط بذلك الخلق العظيم، وكل هذا ظهر في أنس رضي الله عنه الذي يصف التربية العالية التي رباه عليها الرسول ﷺ فيقول: خدمتُ النبي ﷺ عشر سنين، والله ما قال لي أفٍّ ولا: لِمَ صنعتَ، ولا: الآ صنعتَ (١) وفي رواية: فما أمرني بأمر فتوانيت عنه أو ضيعته فلأمني، فإن لأمني أحد من أهل بيته قال: « دَعُوهُ فلو قُدر أو قُضِيَ أن يكونَ خانَ » (٢). وقد يقول قائل: ونحن لو فعلنا هكذا فإن الولد سيتجرا ولن نستطيع أن نسيطر عليه أو نرشدها ولكني أقول: فلمَ لمَ يتجرا أنس، أو ابن عباس، أو زيد بن حارثة وابنه أسامة بن زيد وأبناء جعفر، وأبناء العباس، وغيرهم ممن تربوا على يد ﷺ وصاروا أعلاماً في الناس وأمة للهدى؛ لماذا لم يتجرا هؤلاء أو بعضهم؟ إن الذي لا يعجبه الأسلوب النبوي، أو يرى أن غيره أفضل، أو يُبخل عليه تحسينات أو تعديلات ؛ لو كان مربياً لابن عباس أو لأسامة أو لأنس لفشل في تربيتهم، وغير توجهاتهم، فإن قال: (لا. لا. معاذ الله، أسلوب النبي هو الأحسن ؛ و... الخ... لكن الشباب تغير، والجيل كما ترى، ونحن لسنا مثل النبي ﷺ)،

رياهم النبي الأمين ﷺ

إعداد: جمال عبد الرحمن

على خير أعطاه الله إياه. فقال عبد الله: هذه التي بلغت بك، وهي التي لا نطق (٤). فهل نعلم أبناعنا مثل هذا الحديث، ومثل هذه الآداب! أين نحن من هؤلاء؟

قال العلماء: «وينبغي أن يُعوذ ألا يبصق في مجلسه، ولا يتمخط ولا يتغاب بحضرة غيره، ولا يستدبر غيره، ولا يضع رجلًا على رجل، ولا يضع كفه تحت نكته، ولا يعمد رأسه بساعده؛ فإن ذلك دليل الكسل، ويُعلم كيفية الجلوس، ويُمنع كثرة الكلام، ويُبين له أن ذلك يدل على الوقاحة، وأنه فعل اللثام، ويُمنع اليمين رأسًا، صادقًا كان أو كاذبًا، حتى لا يعتاد ذلك من الصغر.

ويمنع أن يبتدئ بالكلام، ويُعوذ ألا يتكلم إلا جوابًا وبقدر السؤال، وأن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره ممن هو أكبر منه سنًا، وأن يقوم لمن فوَّقه، ويُوسِّع له المكان، ويجلس بين يديه، ويُمنع من لغو الكلام وفحشه، ومن اللعن والسب، ومن مخالطة من يجري على لسانه شيء من ذلك؛ فإن ذلك يسري لا محالة من قرناء السوء. وأصل تاديب الصبيان الحفظ من قرناء السوء.

(٥٠) ويدعواهم ﷺ وينهى الآباء عن الدعاء عليهم.

عن أنس رضي الله عنه قال: جاءت أمي أم أنس إلى رسول الله ﷺ وقد أرزقني (البستني إزارًا) بنصف خمارها ورزقني (البستني رداءً) بنصفه فقالت: يا رسول الله، هذا أنيس ابني أتيتك به يخدمك فادع الله له، فقال: «اللهم أكثر مسأله وولده». وفي رواية (٥): «وبارك له فيما أعطيته». قال أنس: فوالله إن ولدي وولد ولدي ليتعانقوا على نحو المائة اليوم (٦)، ولينظر هنا كيف أسست أم أنس لابنها مستقبلًا عظيمًا.

وكان من دعائه ﷺ في السفر: «... اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر، وكابة المنظر، وسوء المنقلب في المال والأهل» (٧)، فالنبي ﷺ يحب ألا

حين تُفسون وحين تُصْبَحُونَ. وله الحمد في السماوات والأرض وعشيتها وحين تظهرون [الروم: ١٧، ١٨]. فيصبحهم ويمسيهم ﷺ على طهارة القلب ونظافة السريرة وسلامة الصدر، استعدادًا ليوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

فما بالنا معاشر المسلمين نربي أبناعنا هذه الأيام مساءً وصباحًا على: ميسا التماسي: ويا حلو صَبْج: ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

معاشر المسلمين، هل تعلمون معنى تربية الجيل على أن يُصبح ويمسي ليس في قلبه غش لأحد؟ اقرعوا الحديث التالي تعرفوا.

عن أنس بن مالك قال: كنا جلوسًا مع رسول الله ﷺ فقال «يطلع عليكم رجل من أهل الجنة»، فطلع رجل من الأنصار تنطف (تنقط) لحيته من وضوئه قد تعلق نعليه في يده الشمال (ثلاث مرات في ثلاثة أيام) فلما قام النبي ﷺ تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص (واستأذنه أن يبيت عنده ثلاث ليال فاذن له)، قال أنس، وكان عبد الله يحدث أنه بات عنده تلك الليالي فلم يره يقوم من الليل شيئًا غير أنه إذا تعار وتقلب على فراشه ذكر الله تعالى وكبر حتى يقوم لصلاة الفجر، قال عبد الله: غير أنني لم أسمعهُ يقول إلا خيرًا، فلما مضت الثلاث ليال وكنت أن أحتقر عمله، قلت: يا عبد الله، سمعت رسول الله ﷺ يقول لك ثلاث مِرار: «يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة». فطلعت أنت الثلاث مِرار، فأردت أن أوي إليك لأنظر ما عملك فاقتردي به؛ فلم أرك تعمل كثير عمل، فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله ﷺ؟ فقال: ما هو إلا ما رايت، غير أنني لا أجد في نفسي لأحد من المسلمين غشًا، ولا أحسد أحدًا

يُفَجَّعُ فِي مَالِهِ وَاهْلِهِ وَهُوَ عَائِدٌ مِنْ سَفَرِهِ، فَيَأْخُذُ بِالْأَسْبَابِ فَيَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى الْأَيْحِثُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ. ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [سورة غافر: ٦٠].

وعن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تدعوا على أنفسكم، ولا تدعوا على أولادكم، ولا تدعوا على خدمكم، ولا تدعوا على أموالكم، لا توافقوا من الله تبارك وتعالى ساعة تئيل فيها عطاء فيستجيب لكم» (٨).

ويقول ﷺ: «ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن، دعوة المظلوم، ودعوة المسافر، ودعوة الوالد على ولده» (٩).

وقد يغضب الأب أو الأم على الولد فيدعو عليه، وهذه غاية الخطورة، فقد تُستجاب الدعوة فيفسد الولد أكثر، ويظن الأهل أن الولد ما يزال مشاغباً ولا يريد أن يتراجع عما هو فيه من الفساد، ناسين أنهم دعوا عليه فافسدوه، ولا بد من الدعاء له مرة أخرى لتزيل الدعوة له؛ الدعوة عليه. قال ﷺ: «... ولا يرد القدر إلا الدعاء...» (١٠).

وقد جاء رجل إلى عبد الله بن المبارك يشكو له عقوق ولده، فقال له ابن المبارك: هل دعوت عليه؟ فقال: نعم، فقال ابن المبارك: أنت أفسدته (١١). فلا يياس المرابي من روح الله، ولا يقول: دعوت للولد، ولا فائدة، بل يستمر في الدعاء والرجاء، والله إن شاء لن يخيّب الرجاء، وسيهدي الأبناء.

(٥١) ويستأنهم ﷺ فيما هو من حقوقهم:

إن إعطاء الطفل حقه، يشعره بقيمته في الحياة، ويؤمله مستقبلاً أن يلتزم، فلا يفرط في حقوق الآخرين. وهذا النبي القدوة ﷺ يستأن غلاماً جالساً عن يمينه أن يتنازل عن حقه في الشراب للشيخ الكبير الجالس عن يسار النبي ﷺ، وإذا بالطفل يرفض التنازل عن حقه لأي أحد إلا للنبي فقط، فأعطاه النبي ﷺ الإناء ليشرب ويستأن بحقه؛ ولو كان قبل الشيوخ.

عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى بشراب فشرب منه، وعن يمينه غلام، وعن يساره أشياخ، فقال للغلام: «أتأذن لي أن أعطي هؤلاء؟» فقال الغلام: لا، والله لا أوثر بنصيبك منك أحداً، قال: فقله (وضعه) رسول الله ﷺ في يده (١٢). سبحان الله! محمد سيد الخلق، وأعظمهم منزلة، وأعلامهم مكانة؛ يستأن صبيّاً!! وهذا أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضرب

أروع المثل في الاقتداء بالنبي ﷺ في استئذان الصغير في حقه؛ فكان أبو بكر فوق الستين من عمره حين استأذن أسامة بن زيد البالغ من العمر ثماني عشرة سنة أن يترك له عمر الفاروق ليساعده في شئون الخلافة وذلك بعد وفاة النبي مباشرة، وكان الرسول ﷺ قد بعث أسامة أميراً على جيش لغزو الروم، وكان عمر أحد جنود هذا الجيش بقيادة أسامة، وتأخر خروج ذلك الجيش بسبب وفاة النبي ﷺ، ثم بعد دفن النبي ﷺ أمر أبو بكر رضي الله عنه بأن يمضي جيش أسامة لغزو الروم.

قال الإمام الذهبي: قال أبو بكر: امض يا أسامة في جيشك للوجه الذي أمرت به، ثم أغرّ حيث أمرك رسول الله ﷺ من ناحية فلسطين... ولكن إن رأيت أن تأذن لعمر فاستشيره واستعن به فافعل، ففعل أسامة (١٣). الله أكبر، ونعم الشباب، شباب محمد ﷺ.

الهوامش

- (١) البخاري، كتاب الأدب ٦٠٣٨، ومسلم، كتاب الفضائل ٢٦٩، وغيرهما.
- (٢) أخرجه أحمد، وصححه إسناده الشيخ أحمد شاكر (ج ١٣٣٥).
- (٣) الترمذي، كتاب العلم ٢٦٠٧، والحديث ضعفه المنذري وقال: ولكن للحديث شواهد. انظر تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذي للمباركفوري ج ٧ ص ٣٧١ وذكر لفظاً آخر: «من أحب سنتي فقد أحبني، ومن أحبني كان معي في الجنة».
- (٤) صححه الحاكم ووافقه الذهبي، وقال الشيخ أحمد شاكر: إسناده صحيح (ج ١٢٦٣).
- (٥) رواية البخاري. ج ٥ ح ٦٠١٨.
- (٦) مسلم، كتاب فضائل الصحابة ٤٥٣١.
- (٧) مسلم، كتاب الحج ٢٣٩٢، وأصحاب السنن.
- (٨) مسلم، كتاب الزهد والرفائق ٥٣٧٨ وأبو داود، كتاب الصلاة ١٣٠٩.
- (٩) صححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ج ١٩٠٥.
- (١٠) انظر السلسلة الصحيحة ج ١٥.
- (١١) إحياء علوم الدين للغزالي ٢١٧/٢.
- (١٢) البخاري، كتاب الهبة ٢٤١٥، ومسلم، كتاب الأشربة ٣٧٨٦.
- (١٣) سير أعلام النبلاء - سير الخلفاء ص ٣٣.

تاريخ

يجيب عنها

أبو إسحاق الحويني

يسأل القارئ: محمد محمود فكري - دمياط - فارسكور
عن صحة هذا الحديث: «أسوأ الناس سرقة، الذي يسرق
من صلاته». قالوا: كيف يسرق من صلاته؟ قال: «لا يتم
ركوعها ولا سجودها».

فالجواب بحول الملك الوهاب: أنه قد ورد من حديث أبي
قتادة وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري وعبد الله بن المعل
رضي الله عنهم جميعاً.

أمّا حديث أبي قتادة: فأخرجه الدارمي (٢٤٧/١)،
وأحمد (٣١٠/٥)، وابن خزيمة (٣٣١/١)، ومن طريقه
ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٥٣/١٥)، وابن أبي حاتم في
«العلل» (٤٨٧)، والحاكم (٢٢٩/١)، والطبراني في «الكبير»
(ج ٣/ رقم ٣٢٨٣)، وفي «الأوسط» (٨١٧٩)، والدارقطني في
«العلل» (١٥/٨)، والبيهقي (٣٨٥/٢ - ٣٨٦)، وأبو نعيم في
«المعرفة» (٧٥١/٢) من طريق الحكم بن موسى ثنا الوليد بن
مسلم، عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن عبد الله بن
أبي قتادة، عن أبيه فذكره. وهذا إسناد ظاهره الجودة
وليس كذلك، فإنه مُعلٌ بعنّة الوليد بن مسلم، فقد كان
يدلس أقبح أنواع التدليس، وهو تدليس التسوية، والذي
يلزم المدلس أن يصرح بالتحديث في كل طبقات السند، وقد
صرّح أبو حاتم وعلي بن المديني بتفرد الحكم بن موسى
به، وليس كما قالا. فقد تابعه أبو جعفر السويدي محمد بن
النوشجان، أخرجه أحمد (٣١٠/٥)، ومن طريقه ابن أبي
حاتم في «العلل» (٤٨٧)، وتابعه أيضاً سليمان بن أحمد
الواسطي كما قال الطبراني في «الأوسط»، وقد خولف
الوليد بن مسلم في إسناده، خالفه عبد الحميد بن أبي
العشرين، فرواه عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن
أبي سلمة، عن أبي هريرة، فذكر مثله.

أخرجه ابن أبي حاتم في «العلل» (٤٨٧)، وابن حبان
(١٨٨٨) قال: أخبرنا القطان بالرقّة، والحاكم (٢٢٩/١)،
وعنه البيهقي (٣٨٦/٣) عن عبيد بن عبد الواحد. وابن عبد
البر في «التمهيد» (٤١٠/٢٣) عن إسحاق بن أبي حسان
الأنماطي. وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٥٤/١٥) عن
محمد بن محمد بن سليمان قالوا: ثنا هشام بن عمار، نا
عبد الحميد بن أبي العشرين بهذا.

وابن أبي العشرين كاتب الأوزاعي، وهو من المعدودين
في أصحاب الأوزاعي كما قال أبو زرعة الرازي، ولينه

«الكامل» (٢٠٩/٦)، وقال: «يحدث عن عطاء الخراساني بمراسيل وغيره بما لا يتابع عليه». وعطاء الخراساني لم يسمع من أبي هريرة، وسئل ابن معين- كما في «مراسيل ابن أبي حاتم» (ص ١٥٧)-: «لقي عطاء الخراساني أحداً من أصحاب النبي ﷺ قال: لا أعلمه».

وأما حديث عبد الله بن المغفل: فأخرجه الطبراني في «الأوسط» (٢٣٩٢)، وفي «الصغير» (٣٣٥) قال: حدثنا جعفر بن معدان الأهوازي، ثنا زيد بن الحريش، ثنا عثمان بن الهيثم، ثنا عوف، عن الحسن بن عبد الله بن المغفل مرفوعاً: «إن أسرق الناس من سرق صلاته...» الحديث، وفيه: «وأيخل الناس من يخل بالسلام». قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن عبد الله إلا الحسن، ولا عن الحسن إلا عوف، ولا عن عوف إلا عثمان، تفرد به زيد». وإسناده ضعيف، وشيخ الطبراني لم يجد له ترجمة، وزيد بن الحريش ذكره ابن حبان في «الثقات» (٢٥١/٨)، وقال: «ربما أخطأ»، وقال ابن القطان: «مجهول الحال». وقد علمت أنه تفرد بالحديث.

ثم الحسن البصري لم يصرح بتحديث: والله أعلم. وجود إسناده المنذري وليس بجيد، والحاصل: أن الحديث ضعيف، وهذه الشواهد لا يقوي بعضها بعضاً. والله أعلم.

ويسأل القارئ: إبراهيم علي محمد منشاة البكاري- الهرم- عن درجة هذا الحديث: «مثل المؤمن كممثل خامسة الزرع، تميلها الريح، ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء، ومثل المنافق كممثل شجرة الأرز، لا تهتز حتى تستحصد»..

والجواب بحول الملك الوهاب: حديث صحيح أخرجه البخاري (١٠٣/١٠) و (٤٤٦/١٣)، ومسلم (٥٨/٢٨٠٩)، والترمذي (٢٨٦٦)، وأحمد

النسائي وغيره، ولكن الشأن في هشام بن عمار فإنه ضعيف. فكلما الطريقين معلول وليس كما قال الحاكم: إن الإسنادين صحيحان جميعاً. وقد قال أبو حاتم الرازي: إن الطريقين جميعاً منكران ليس لواحد منهما معنى. قال له ابنه: لم؟ قال: لأن حديث ابن أبي العشرين لم يروه أحد سواه، وكان الوليد صنف كتاب الصلاة وليس فيه هذا الحديث.

أما حديث أبي سعيد الخدري: فأخرجه الطيالسي في «مسنده» (٢٢١٩)، ومن طريقه ابن عبد البر في «المتهيد» (٤٠٩/٢٣)، وأحمد (٥٦/٣)، وابن أبي شيبه (٢٨٨/١)، وأبو يعلى (١٣١١) عن عفان بن مسلم. وعبد بن حميد في «المنتخب» (٩٩٠) قال: حدثنا الحسن بن موسى، والبخاري (٥٣٦) عن يزيد بن هارون. وابن عدي في «الكامل» (١٨٤٣/٥) عن إبراهيم بن الحجاج. وأبو نعيم في «الحلية» (٣٠٢/٨) عن بشر بن السري قالوا: ثنا حماد بن سلمة، أخبرنا علي بن زيد بن جدعان، عن سعيد بن المسيب، عن أبي سعيد الخدري فذكر مثله. قال البخاري: «لا نعلمه عن أبي سعيد إلا من هذا الوجه». وقال أبو نعيم: «تفرد به علي بن زيد- وهو ابن جدعان- عن سعيد. وعنه حماد».

وهذا إسناده ضعيف، وسائر النقاد يضعفون علي بن زيد بن جدعان. والقليل منهم يمشي حاله، ولم يرو له مسلم إلا حديثاً واحداً في «الجهاد» (١٠٠/١٧٨٩) مقروناً بثابت البناني، ولا يحتمل تفرد علي بن زيد بهذا الحديث عن مثل سعيد بن المسيب. وعلى كل حال فرواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد أمثل من غيرها. أما حديث أبي هريرة: فقد تقدم طريق له في حديث «أبي قتادة»، وأخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (٢٣٤٧) من طريق إسحاق بن راهويه أنا كلثوم بن محمد بن أبي سدره، ثنا عطاء الخراساني، عن أبي هريرة مثله. وهذا إسناده واه. وكلثوم ضعيف. قال أبو حاتم: «يتكلمون فيه»، وترجمه ابن عدي في

(٢٣٤/٢، ٢٨٣-٢٨٤، ٥٢٣)، وابنُ حبان (ج٧/ رقم ٢٩١٥)، وعبد الرزاق (ج١١/ رقم ٢٠٣٠٧)، وابن أبي شيبه (٢٠/١١، ٢١، ٢٥٢/١٣)، وفي «الإيمان» (٨٦)، والبيهقي في «الشعب» (ج٧/ رقم ٩٧٧٨)، والبخاري في «شرح السنة» (٢٤٧/٥) من طرق عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وله شاهدٌ من حديث كعب بن مالك مرفوعاً: «المؤمن كمثل خامئة الزرع، تفيئها الرياح، تصرعها مرةً وتعدلها أخرى حتى تهيج، ومثل الكافر كمثل الأرزة المجذبة على أصولها، لا يفيئها شيء حتى يكون انجاعها مرةً واحدة».

أخرجه البخاري (١٠٣/١٠)، ومسلم (٢٨١٠١/٥٩، ٦٢). وأحمد (٤٥٤/٣، ٣٨٦/٦)، والدارمي (٣١٠/٢)، وابن أبي شيبه (٢١/١١) و (٢٥٢/١٣)، وفي «الإيمان» (٨٧)، والرويان في «مسنده» (ج٣٢/ق ١/٢٤٥)، والطبراني في «الكبير» (ج١٩/ رقم ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥)، والرامهرمزي في «الأمثال» (٣٧)، وأبو الشيخ في «الأمثال» (٣١٥) وغيرهم.

وأخرجه أحمد (٣٨٧، ٣٩٤)، والبخاري (٤٦، ٤٧)، وأبو الشيخ في «الأمثال» (٣٤٠) من طرق عن جابر بن عبد الله، رضي الله عنهما نحوه.

وأخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (٤/٢/٣)، وأبو يعلى (٣٠٨٠، ٣٢٨٦)، والبخاري (٤٨)، وابن عسدي في «الكامل» (١٠٧١/٣) و (٢٤٣٢/٦)، وأبو الشيخ (٣٤١)، والرامهرمزي (٣٨) كلاهما في «الأمثال» من حديث أنس رضي الله عنه بنحوه. والله أعلم.

كما يسأل عن حديث: «أبخل الناس من أبخل بالسلام»؟

الجواب: حديث ضعيف مرفوعاً، والصواب فيه الوقف.

أخرجه ابن نجيد في «أحاديثه» (ق ١/٤)، والبيهقي في «الشعب» (٨٧٦٧/٤٢٩/٦) عن

أحمد بن داود السمناني. والطبراني في «الأوسط» (٥٥٩١)، وفي «الدعاء» (٦٠)، وعبد الغني المقدسي في «الدعاء» (٢٠) عن محمد بن عبد الله الحضرمي، وأبو الشيخ في «الأمثال» (٢٤٧) قال: حدثنا عبدان قال ثلاثهم: ثنا مسروق بن المربان، ثنا حفص بن غياث، عن عاصم الأحول، عن أبي عثمان النهدي، عن أبي هريرة مرفوعاً: «أعجز الناس من عجز في الدعاء، وأبخل الناس من بخل بالسلام». قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن عاصم إلا حفص، تفرد به مسروق، ولا يروى عن رسول الله ﷺ إلا بهذا الإسناد». وهذا إسناد ضعيف. ومسروق بن المربان قال أبو حاتم: «ليس بقوي، يكتب حديثه، يعني في المتابعات، وقد علمت أنه تفرد به فلا ينفعه توثيق ابن حبان، ولا قول الذهبي: «صدوق».

وقد صرح الذهبي في «الميزان» أن تفرد الصدوق يُعدُّ منكراً.

فقول المنذري في «الترغيب» (٤٣٠/٣): «إسناد جيد قوي، ليس بجيد ولا قوي. ومما يدل على ذلك أن البخاري رواه في «الأدب المفرد» (١٠٤٢) عن علي بن مسهر. وأبو يعلى (٦٦٤٩) مكرر، وعنه ابن حبان (١٩٣٩- موارد) عن إسماعيل بن زكريا كلاهما عن عاصم الأحول، عن أبي عثمان النهدي، عن أبي هريرة قال: فذكره موقوفاً. وهذا أولى بالصواب.

قال الحافظ في «الفتح» (٥٦٥/٩): «هذا موقف صحيح عن أبي هريرة».

تنبيه: قال الشيخ فضل الله الجيلاني في «فضل الله الصمد» (٤٨٨/٢): «أبو عثمان الراوي عن أبي هريرة اثنان: الأول مسلم الطنبيزي، والآخر: عبد الرحمن بن مل النهدي، والأقرب منهما هو الطنبيزي».

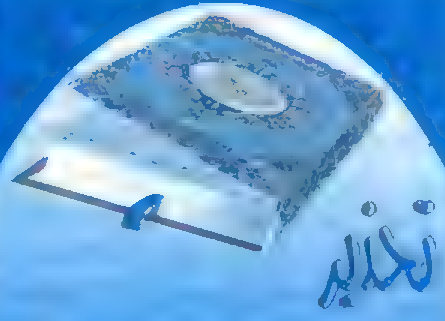
كذا قال! وليس بغريب منه، والصواب أنه النهدي بلا تردد.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد.

في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم، حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة الخطاب والوعاظ والقصاص حيث يتخذون منها دليلا على شد الرجال إلى القبور والتوسل بالموتى وتمريغ الوجه على قبورهم. ونحن لا نذكر أسماء هؤلاء الخطباء ولا الوعاظ ولا القصاص لأننا نقدم نموذجا صالحا للنقد العلمي النزيه القائم على البحث والالتزام بالقواعد العلمية الصحيحة الذي به نبين للناس حقيقة هذه القصة فالاشخاص زائلون والقصة تذكر كل حين.

أولا: متن القصة:

عن أبي الدرداء قال: لما دخل عمر بن الخطاب رضي الله عنه لفتح بيت المقدس وصار إلى الجابية سأل بلال أن يقره بالشام ففعل ذلك، فقال: وأخي أبو ربيعة الذي آخى بيني وبينه رسول الله ﷺ فنزل دارنا في خولان فأقبل هو وأخوه إلى قوم من خولان فقال لهم: قد اتيناكم خاطبين، وقد كنا كافرين فهدانا الله، ومملوكين فاعتقنا الله وفقيرين فإغنانا الله فإن تزوجونا فالحمد لله وإن تردونا فلا حول ولا قوة إلا بالله فزوجوهما ثم أن بلالا رأى في منامه النبي ﷺ وهو يقول له: «ما هذه الجفوة يا بلال أما أن لك أن تزورني يا بلال فانتبه حزينا وجلا خائفا فركب راحلته وقصد المدينة فأتى قبر النبي ﷺ فجعل يبكي عنده ويمرغ وجهه عليه، فأقبل الحسن والحسين فجعل يضمهما ويقبلهما، فقالا له: يا بلال نشتهي نسمع أذنك الذي كنت تؤذن به لرسول الله ﷺ في المسجد ففعل، فعلا سطح المسجد فوق موقفه الذي كان يقف فيه، فلما أن قال: الله أكبر ارتجت المدينة فلما أن قال: أشهد أن لا إله إلا الله ازدادت رجتها، فلما أن قال أشهد أن محمدا رسول الله خرجت العواتق من خدورهن؛ وقالوا: بعث رسول الله ﷺ فما روى يوم أكثر باكية ولا باكية بالمدينة بعد



العلماء الثامن والعشرون

العلماء الثامن والعشرون
عليه السلام

قصة بلال
وشد الرجال
إلى قبر النبي ﷺ

رسول الله ﷺ من ذلك اليوم» اهـ.

ثانياً: التخریج:

أخرج هذه القصة الحافظ ابن عساكر في «تاريخ دمشق»، في ترجمة بلال وأيضاً في ترجمة: إبراهيم بن محمد بن سليمان بن بلال بن أبي الدرداء الأنصاري بإسناده عنه قال: قال حدثني أبي محمد بن سليمان، عن أبيه سليمان بن بلال، عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء قال: «فذكر قصة قدوم بلال إلى الشام في عهد عمر ثم قدومه لقبر النبي ﷺ كذا في «الصارم المنكي» ص (٢٢٨) لابن عبد الهادي رحمه الله.

ثالثاً: التحقيق:

قلت: وهذا إسناد واه قال فيه الحافظ ابن عبد الهادي في «الصارم» ص (٢٣٠) «هو أثر غريب منكر وإسناده مجهول وفيه انقطاع» اهـ.

قلت: وإلى القارئ الكريم البيان:

١ - إبراهيم بن محمد بن سليمان بن بلال بن أبي الدرداء:

قال الحافظ ابن عبد الهادي: «هذا شيخ لم يعرف بثقة وأمانة ولا ضبط وعدالة، بل هو مجهول غير معروف بالنقل ولا مشهور بالرواية ولم يرو عنه غير محمد بن الفيض روى عنه هذا الأثر المنكر» اهـ.

قلت: وأورده الذهبي في «الميزان» (٦٤/١) ترجمه (٢٠٥) وقال: «فيه جهالة حدث عنه محمد بن الفيض الغساني» اهـ.

قلت: وأورده الحافظ ابن حجر في «اللسان» (١٠٧/١) ترجمه (٣٢١) وقال: «إبراهيم بن محمد بن سليمان بن أبي الدرداء: فيه جهالة حدث عنه محمد بن الفيض الغساني».

قلت: وبذلك وافق الحافظ ابن حجر في «اللسان» الذهبي في «الميزان».

ثم قال الحافظ ابن حجر في «اللسان» (١٠٧/١): «ترجم له ابن عساكر، ثم ساق من روايته عن أبيه، عن جده عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء، في قصة «رحيل بلال إلى الشام»

وفي قصة «مجيئه إلى المدينة وأذانه بها، وارتجاج المدينة بالبكاء لأجل ذلك، وهي قصة بيئة الوضع» اهـ.

٢ - سليمان بن بلال: هو مجهول العين: ومجهول العين هو من ذكر اسمه ولكن لم يرو عنه إلا راو واحد، وحكم روايته عدم القبول إلا إذا وثق.

قلت: لكنه لم يوثقه أحد من أهل الجرح والتعديل حيث قال الحافظ ابن عبد الهادي في «الصارم» ص (٢٣٢).

قلت: وقول الحافظ ابن حجر في «اللسان» (١٠٧/١): «هي قصة بيئة الوضع» تؤيده القرائن التي في القصة.

رابعاً: القرائن التي تبين أن القصة واهية: القرينة الأولى:

قوله: «فأتى قبر رسول الله ﷺ وجعل يبكي عنده».

وهذا باطل لأن أصحابه صلي الله عليه وسلم دفنوه في حجرة عائشة رضي الله عنها التي كانت تجاور المسجد وكان حرص الصحابة شديداً على أن يظل قبره عليه الصلاة والسلام خارج المسجد في كل توسعة تمت بمسجده الشريف... حدث هذا في عصر عمر رضي الله عنه فلقد حرص حينما وسع المسجد في عام ١٧هـ على أن تكون توسعة المسجد من جميع الجهات إلا من الجهة الشرقية التي يقع فيها قبر الرسول ﷺ وبيته فلم يمسه حتى لا يدخل القبر داخل المسجد الشريف.

ونفس هذا الحرص تم أيضاً في عهد عثمان رضي الله عنه حينما وسع المسجد في عام ٢٤هـ وسنوضح هذا بالتفصيل في موضعه.

وهذه القصة المنكرة يدعي واضعها أنها حدثت لبلال في عهد عمر وكان القبر ظاهر كسائر القبور يمكن لكل أحد أن يأتية.

ألم يعلم أن القبر في عهد عمر كان في حجرة عائشة رضي الله عنها وبيتها الذي لا يجوز لأحد أن يدخله إلا بإذن منها؟

رياح بن عبد الله بن قُرْط بن رزاح بن عدي بن كعب القرشي العدوي أمير المؤمنين مشهور جم المناقب استشهد في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين وولى الخلافة عشر سنين ونصفاً، أهـ.

قلت: نستنتج من ذلك أن وفاة عمر رضي الله عنه سنة ثلاث وعشرين وبالمقارنة بين الأقوال في تاريخ وفاة بلال رضي الله عنه وبين تاريخ وفاة عمر رضي الله عنه يتبين حقيقة ما قاله أمير المؤمنين في الحديث الإمام البخاري: «مات بالشام زمن عمر».

والقبر في عهد عمر كان في حجرة عائشة رضي الله عنها وبيتها الذي لا يجوز لأحد أن يدخله إلا بإذن منها، كما بينا آنفاً.

وإن تعجب فعجب فعلهم، كيف سولت لهؤلاء الوضاعين أنفسهم بأن جعلوا قبر النبي ﷺ وكأنه خارج حجرة عائشة رضي الله عنها وخارج بيتها يأتيه من قصد القبر من الصحابة كبلال الصحابي الجليل ليبكي عنده ويمرغ وجهه عليه.

القرينة الثانية:

قوله «ويمرغ وجهه عليه، فليبق الله هؤلاء الوضاعون فإن بلالاً رضي الله عنه لم يكن من أولئك الجهلة الذين لا يقفون عند حدود الشرع إذا راوا القبور فيفعلون عندها ما لا يجوز من الشراكيات والوثنيات كتلمس القبر والتمسح به والتمرغ عليه.

القرينة الثالثة:

قوله: «خرجت العواتق من خدورهن» فما علاقة ذلك بسماع الشهادة الأخرى؟ من أجل ذلك جزم الحافظ ابن حجر بأن القصة موضوعة، والحافظ ابن عبد الهادي أنه أثر غريب منكر، والحافظ المزني في «تهذيب الكمال» في ترجمة بلال أشار إلى ضعفها وكذلك الحافظ ابن كثير في «البداية» (١٠٢/٢).

فائدة هامة: «حديث شد الرحال ودرء الشبهات»
«لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد:

وليرجع هؤلاء القصاص والوعاظ إلى ما أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٩٣/٣): فقد ثبت أنه لما طعن عمر رضي الله عنه أمر ابنه عبد الله رضي الله عنه أن يذهب إلى عائشة رضي الله عنها ويقول لها:

«إن عمر يقول لك: إن كان لا يضرك ولا يضيق عليك فأني أحب أن أدفن مع صاحبي» فقالت: إن ذلك لا يضرنني ولا يضيق علي، قال: فادفنوني معهما، أهـ.

قلت: وبالبحث في «التواريخ والوفيات» بالنسبة للصحابي الجليل بلال بن رباح:

١ - فقد ذكره الحافظ المزني في «تهذيب الكمال» (٧٦٩/١٨٦/٣) قال: «بلال بن رباح القرظي التيمي أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو عبد الكريم ويقال أبو عمرو المؤمن مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وهو ابن حمامة وهي أمه وكانت مولاة لبعض بني جُمُع قديم الإسلام والهجرة شهد بدرًا واحداً والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وسكن دمشق قال البخاري مات بالشام: زمن عمر».

وقال أبو رُزْعة الدمشقي: قبره بدمشق. قال الذهلي عن يحيى بن بكير: مات بدمشق في طاعون عمواس سنة سبع عشرة أو ثمانى عشرة.

وقال الواقدي وعمرو بن علي: مات بدمشق سنة عشرين وهو ابن بضع وستين سنة، أهـ.

قلت: لذلك قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١١٠/١):

«مات بالشام سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة، وقيل سنة عشرين وله بضع وستون سنة» أهـ.

٢ - قلت: وهذه الأقوال في تاريخ وفاة بلال لا تخرج عن قول الإمام البخاري: «مات بالشام: زمن عمر».

٣ - تاريخ وفاة عمر رضي الله عنه: قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٥٤/٢):
عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن

وإستحبابها إذا لم يقترب بها شيء من المخالفات والبدع مثل شد الرحال والسفر إليها لعموم قوله ﷺ «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد».

والمستثنى منه في هذا الحديث ليس هو المساجد فقط كما يظن كثيرون بل هو كل مكان يقصد للتقرب إلى الله فيه سواء كان مسجداً أو قبراً أو غير ذلك بدليل ما رواه أبو هريرة قال (في حديث له): «فلقيت بصرة بن أبي بصرة الغفاري فقال من أين أقبلت؟ فقلت من الطور، فقال: لو أنركت قبل أن تخرج إليه ما خرجت. سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد» الحديث أخرجه أحمد وغيره بسند صحيح.

فهذا دليل صريح على أن الصحابة فهموا الحديث على عمومته، ويؤيده أنه لم ينقل عن أحد منهم أنه شد الرحل لزيارة قبر ما، فهم سلف ابن تيمية في هذه المسألة، فمن طعن فيه فإنما يطعن في السلف الصالح رضي الله عنهم ورحم الله من قال:

وكل خير في اتباع من سلف

وكل شر في ابتداء من خلف

قلت: وهذا الفهم الصحيح للحديث وتفسير المستثنى منه في الحديث بحديث آخر يبين فهم الصحابة للحديث ذكره الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي الفقيه الحنبلي المقرئ المحدث الناقد النحوي الجبل الراسخ في «الصارم المنكي في الرد على السبكي» ص(٢٤) وهو من تلاميذ شيخ الإسلام ابن تيمية يدافع فيه عن شيخه حيث اتهمه السبكي بتحريم زيارة قبر الرسول ﷺ حيث فرق بين الزيارة الشرعية التي سنّها رسول الله ﷺ وبين البدعية التي لم يشرعها.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى».

الحديث متفق عليه أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة. هناك شبهة يتعلق بها القبور لشد الرحال إلى القبور.

ولقد انتشرت هذه الشبهة واشتهرت حتى نشرت جريدة اللواء الإسلامي في عددها (٢٧٨) في الصفحة (٧) تحت عنوان «أنت تسال والإسلام يجيب» لأحد الدكاترة قال: «أما حديث «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد...» إلخ ذلك وارد في خصوص المساجد والمساجد غير المشاهد وقبر الرسول يعتبر مشهداً وهو غير المسجد».

كذلك أخذ بهذه الشبهة بعض المؤلفين في كتابه «هل من الشرك التوسل بالأنبياء والأولياء» ص (٦٧) الفصل الخامس «حكم السفر لزيارة الصالحين والأولياء» قال: «أما المانعون الذين يحرمون السفر لزيارة الأولياء والصالحين فقالوا أن ذلك ممنوع بنص الحديث واستدلوا بما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى».

قلت ثم ردّ على هذا المنع فقال: «وهذا استثناء مفرغ ومعناه أي لا تشد الرحال إلى مسجد إلا إلى هذه المساجد الثلاثة... ثم يقول وهذا أولى لكون المستثنى من جنس المستثنى منه. ولقد نبّه الشيخ الألباني رحمه الله على هذه الشبهة الناتجة عن التأويل الباطل لهذا الحديث الصحيح فقال في «الضعيفة» (١/٦٤).

تنبيه:

يظن كثير من الناس أن شيخ الإسلام ابن تيمية ومن نحا نحوه من السلفيين يمنع من زيارة قبره ﷺ، وهذا كذب وافتراء وليست أول فرية على ابن تيمية رحمه الله تعالى وعليهم وكل من له اطلاع على كتب ابن تيمية يعلم أنه يقول بمشروعية زيارة قبره ﷺ.

من فتاوى دار الإفتاء المصرية

التعامل مع البنوك بفائدة محرم شرعاً ١١

سئل: بالطلب المقيد برقم ٢٧٦ لسنة ١٩٧٩ المتضمن أن المصارف في مصر تعطي فائدة سنوية لكل مائة مبلغاً قدره ٧,٥ أو ٨,٥ أو ١٢%، وقد أفتى بعض العلماء بجواز ذلك، حيث إن التعامل ليس مع الأفراد ولكن مع المصارف التي تتبع الحكومة. وطلب السائل الافادة عن حكم هذا الفائدة.

اجاب: قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٧٥) يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَالَّذِي لَا يَحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ [البقرة: ٢٧٥، ٢٧٦]. وقال رسول الله ﷺ: «الذهب بالذهب يداً بيد والفضل ربا». ومن هذه النصوص الشرعية وغيرها يكون الربا محرماً، سواء أكان ربا نسيئة أو ربا زيادة، ولما كان إيداع المال بالبنوك نظير فائدة محددة مقدماً قد وصفه القانون بأنه قرض بفائدة فإن هذه الفائدة تكون من قبيل ربا الزيادة المحرم شرعاً، وبالتالي تصبح مالاً خبيثاً لا يحل للمسلم الانتفاع به وعليه التخلص منه بالصدقة، أما القول بأن هذا التعامل ليس بين الأفراد، ولكن مع المصارف التي تتبع الحكومة، فإن الوصف القانوني لهذه المعاملات قرض بفائدة لا يختلف في جميع الأحوال ولم يرد في النصوص الشرعية تفرقة بين الربا وبين الأفراد وبين الربا بينهم وبين الدولة، وعلى المسلم أن يكون كسبه حلالاً يرضى عنه الله والابتعاد عن الشبهات. والله سبحانه وتعالى أعلم. [المفتي: فضيلة الشيخ جاد الحق علي جاد الحق، فتوى رقم (١٢٥٧)].

إيداع الأموال في البنوك بدون فائدة مباح

سئل: بالطلب المقيد برقم (١٩٨٠/٩٥) عن بيان الحكم الشرعي فيما يلي:

- ١- فوائد البنوك عامة والتي تعطى بنسب ثابتة على المبالغ المودعة طرفها.
- ٢- هل إيداع الأموال في البنوك دون أخذ فوائد عليها حلال أم حرام؟
- ٣- الإفادة عن بنك فيصل الإسلامي وبنك

ناصر الاجتماعي، وهل إيداع المبالغ بهما بالطرق المختلفة سواء أكان حساباً جارياً أو وديعة أو دفتر توفيق، حلال أم حرام؟ وهل الفوائد من بنك ناصر الاجتماعي حلال أم حرام، مع العلم بأنه يتم خصم نسبة الزكاة المفروضة شرعاً من فوائد الحسابات المذكورة سابقاً، أي: فوائد خالصة الزكاة؟

اجاب: إن الإسلام حرم الربا بنوعيه: ربا الزيادة، كان يقترض من إنسان أو من جهة مبلغاً معيناً بفائدة محددة مقدماً، أو ربا النسيئة، وهو أن يزيد في الفائدة، أو بقدرها إن لم تكن مقدرة في نظير الأجل أو تأخير السداد، وهذا التحريم ثابت قطعاً بنصوص القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة وإجماع أئمة المسلمين. قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٧٥) يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَالَّذِي لَا يَحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ [البقرة: ٢٧٥، ٢٧٦]. وقال رسول الله ﷺ: «الذهب بالذهب يداً بيد والفضل ربا». ومن هذه النصوص الشرعية وغيرها يكون الربا محرماً، سواء أكان ربا الزيادة أو النسيئة.

فإذا كانت الفوائد المحددة مقدماً على المبالغ التي تودع في البنوك عامة أو بدفاتر البريد قد وصفها القانون بأنها قرض بفائدة فتكون من أنواع ربا الزيادة المحرم في الإسلام بالنصوص السالفة وإجماع المسلمين.

أما إيداع الأموال السائلة (النقود) في البنوك عامة بدون فائدة، وإنما بقصد حفظها فهو مباح ؛ لأن النقود لا تتعين بالتعيين فاختلفاها بأموال ربوية لا تجعل الإيداع محرماً.

هذا، والمعروف عن الاستثمار المعمول به في بنك فيصل الإسلامي وبنك ناصر الاجتماعي، أنه لا يجري على نظام الفوائد المحددة مقدماً، وإنما يوزع أرباح عملياته الاستثمارية المشروعة بمقايير غير ثابتة، بل خاضعة لدى ما حققه

المال المقترض بالشرط والتحديد بلا مقابل، وأجمع المسلمون على هذا التحريم. ولما كانت شهادات الاستثمار (أ، ب) ذات فائدة محددة مشروطة مقدماً زمنياً ومقداراً، كانت داخلة في ربا الزيادة المحرم بهذه النصوص الشرعية باعتبارها قرضاً بفائدة مشروطة.

أما شهادات الاستثمار (ج) ذات الجوائز، فإنها تدخل في باب الوعد بجائزة؛ إذ ليست لها فائدة مشروطة ولا محددة زمنياً ومقداراً، فتدخل في باب المعاملات المباحة عند بعض فقهاء المسلمين الذين أجازوا الوعد بجوائز، أما عن الأرباح التي حصل عليها السائل فائدة للشهادات ذات العائد المحدد مقدماً فهي ربا محرم، وسبيل التخلص من المال الحرام هو التصديق به، أما عن زكاة في هذا المال؛ فإذ كان رأس المال يبلغ النصاب الشرعي وجبت عليه الزكاة فيه، ولكن بشروط وهي: أن تكون ذمة مالكها خالية من الدين، وأن تكون فائضة عن حاجته المعيشية وحاجة من يعوله. وأن يمضي عليها سنة كاملة، والنصاب الشرعي الذي يجب فيه الزكاة بعد استيفاء باقي الشروط هو ما تقابل قيمته بالنقود الحالية ٨٥ جراماً من الذهب عيار ٢١، ويجب عليه إخراج الزكاة بمقدار ربع العشر أي ٢,٥٪ وتصرف هذه الزكاة للأصناف التي حددها الله تعالى في قوله: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ [التوبة: ٦٠]. والله سبحانه وتعالى أعلم.

[المفتي: فضيلة الشيخ جاد الحق علي جاد الحق، فتوى رقم (١٢٥٩)].

نقص قيمة الشهادات مع أرباحها عن قيمتها وقت الشراء لا يكون مبرراً لحل الفائدة!!

سئل: بالطلب المقيد برقم ٢٦٢ لسنة ١٩٨١ المتضمن أن السائل أهديت له شهادات استثمار من الفئة (ب) ذات العائد الجاري، وقد استحق صرفها حالياً ولها أرباح عن فترة حيازته لها، فهل هي حلال بأرباحها، علماً بأن قيمتها الشرائية الآن مع أرباحها أقل من قيمتها وقت الإهداء والشراء؟

أجاب: اصطلاح فقهاء الشريعة على أن ربا الزيادة: هو زيادة مال بلا مقابل في معاوضة مال بمال.

المشروع من كسب، والتعامل على هذا الوجه مشروع في الإسلام، باعتباره مقابل لما جرى عليه فقهاء المسلمين في إجازة عقود المضاربة والشركات التي يجري فيها الكسب والخسارة. وإذا كان ذلك: كان على أصحاب الأموال من المسلمين استثمار أموالهم بالطرق المشروعة التي لا تجلب الحرام؛ لأن الله سبحانه سائل كل إنسان عن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه، كما جاء في الحديث الشريف، لا سيما إذا كانت هذه البنوك تتعامل وتستثمر الأموال وتخرج زكاتها كما يقضي الإسلام. والله سبحانه وتعالى أعلم.

[المفتي: فضيلة الشيخ جاد الحق علي جاد الحق، فتوى رقم (١٢٥٨)].

شهادات الاستثمار والعائد منها والزكاة فيه!!

سئل: بالطلب المقيد برقم ٧٣١ سنة ١٩٨٠ الذي يطلب فيه بيان الحكم الشرعي في شهادات استثمار البنك الأهلي المجموع (ب) ذات العائد الجاري، وهل هي حلال أم حرام؟ كما يطلب الإفادة عن كيفية الزكاة فيها، وكيفية التصرف في العائد منها والمستحق له الآن، وما سبق أن أخذ من البنك من هذا العائد؟

أجاب: جرى اصطلاح فقهاء الشريعة الإسلامية على أن الربا هو زيادة مال بلا مقابل في معاوضة مال بمال. وقد حرم الله سبحانه وتعالى الربا بالآيات الكثيرة في القرآن الكريم، وكان من آخرها نزولاً على ما صح عن ابن عباس رضي الله عنهما قول الله سبحانه وتعالى: ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخِرُّطُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٧٥) يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ [البقرة: ٢٧٥، ٢٧٦]. ومحرم كذلك بما ورد في الحديث الشريف الذي رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والمالح بالمالح، مثلاً بمثل، يداً بيد، فمن زاد أو استزاد فقد أربى، الأخذ والمعطي فيه سوء».

ولما كان مقتضى هذه النصوص أن الربا بكل صوره محرم شرعاً وأنه يدخل فيه كل زيادة في

المحرمة، وله قبضها وتوجيهها إلى أي طريق من طرق البر، كبناء المساجد أو المستشفيات أو إعطائها لفقير أو مسكين على ما أشارت إليه سنة رسول الله ﷺ في التصرف في الكسب الحرام، إبراء لذمة المسلم من المسئولية أمام الله، فقد ورد في الحديث عن أبي هريرة الأسلمي قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن عمره فيما أفناه وعن علمه فيم فعل، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه، وعن جسمه فيم أبلاه». [صحيح الترمذي (٢٥٢/٩)]. والله سبحانه وتعالى أعلم.

[المفتي: فضيلة الشيخ جاد الحق علي جاد الحق، فتوى رقم (١٢٦٠)].

«تخليد ربح بمقدار معين لرب المال» القرار الخامس

الصادر عن الدورة الرابعة عشرة لمجلس
المجمع الفقهي المنعقدة عام ١٤١٥هـ بشأن
موضوع، هل يجوز تخليد ربح رب المال في شركة
المضاربة بمقدار معين من المال؟

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من
لا نبي بعده سيدنا وتبينا محمد وعلى آله
وصحبه أما بعد،

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة
العالم الإسلامي في دورته الرابعة عشرة المنعقدة
بمكة المكرمة والتي بدأت يوم السبت ٢٠ من
شعبان ١٤١٥هـ ١٤١٥/١/٢١م قد نظر في هذا
الموضوع وقرر أنه لا يجوز في المضاربة أن يحدد
المضارب لرب المال مقدارا معيناً من المال لأن هذا
يتنافى مع حقيقة المضاربة، ويجعلها قرضاً
بفائدة، ولأن الربح قد لا يزيد على ما جعل لرب
المال، فيستأثر به كله، وقد تخسر المضاربة، أو
يكون الربح أقل مما جعل لرب المال، فيغرم
المضارب.

والفرق الجوهرى الذى يفصل بين المضاربة
والقرض بفائدة الذى تمارسه البنوك الربوية، هو
أن المال فى يد المضارب أمانة، لا يضمنه إلا إذا
تعدى أو قصر، والربح يقسم بنسبة شائعة متفق
عليها بين المضارب ورب المال، وقد أجمع الأئمة
الأعلام على أن من شروط صحة المضاربة أن يكون
الربح مشاعاً بين رب المال والمضارب دون تحديد
قدر معين لأحد منهما. والله أعلم.

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليماً كثيراً، والحمد لله رب العالمين.

وقد حرم الله الربا بالآيات الكثيرة في القرآن
الكريم، وكان آخرها نزولاً على ما صح عن ابن
عباس رضي الله عنهما قول الله سبحانه وتعالى:
﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي
يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا
الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ
جَاءَ مَوْعِظَةً مِنْ رَبِّهِ فَأَتْنَاهَا فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ
إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
كَالدُّونِ (٢٧٥) يَمْضِقُونَ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ
وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ [البقرة: ٢٧٥، ٢٧٦].

وحرمه كذلك بما ورد في الحديث الشريف
الذي رواه البخاري ومسلم وغيرهما، عن أبي
سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «الذهب
بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير
بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل،
يداً بيد، فمن زاد أو استزاد فقد أربى، الأخذ
والمعطي فيه سواء».

ولما كان مقتضى هذه النصوص أن الربا
يدخل فيه كل زيادة على المال المقرض أو المودع
بالشرط والتحديد بلا مقابل، وقد أجمع المسلمون
على تحريمه إعمالاً لنصوص القرآن والسنة
الشريفة.

ولما كانت شهادة الاستثمار من الفئة (ب) ذات
فائدة محددة مشروطة مقدماً زمنياً ومقداراً، كانت
داخلة في ربا الزيادة المحرم شرعاً بمقتضى تلك
النصوص، باعتباره قرضاً بفائدة مشروطة مقدماً
زمنياً ومقداراً، أما ما جاء بالسؤال من أن قيمة
هذه الشهادات الشرائية الآن مع أرباحها أقل من
قيمتها وقت إصدارها إلى السائل أو وقت الشراء
فلا يصلح مبرراً لاستحلال هذه الفوائد الربوية،
فقد نقل الإمام الإسيبجي في شرح الطحاوي:
اتفاق الفقهاء على أن الفلوس إذا لم تكسد ولكن
غلت قيمتها أو نقصت، فعلى المقرض مثل ما
قبض من العدد ما دام نوع الفلوس محدداً.
[رسالة تنبيه الرقود على مسائل النقود من رخص
وغلاء وكساد وانقطاع للمعالم ابن عابدين (ج) ٢
مجموع الرسائل (ص ٨٤-٦٧)].

وإن كان ذلك: كانت القيمة الاسمية لهذه
الشهادات حلالاً باعتبار أن أصلها جاء هبة من
كسب حلال في الغالب حملاً لحال المؤمنين على
الصلاح، كما هو الأصل.

أما الفائدة التي استحققت عليها طبقاً لنظام
إصدارها فهي من باب ربا الزيادة المحرم،
باعتبارها محددة زمنياً ومقداراً، ولا يحل للمسلم
الانتفاع بهذه الفائدة باعتبارها من الأكساب

سئل: من هم أهل السنة والجماعة؟

أجاب: أهل السنة والجماعة هم الذين تمسكوا بالسنة، واجتمعوا عليها، ولم يلتفتوا إلى سواها، لا في الأمور العلمية العقدية، ولا في الأمور العملية الحكيمة، ولهذا سمو أهل السنة؛ لأنهم متمسكون بها، وسموا أهل الجماعة؛ لأنهم مجتمعون عليها.

وإذا تأملت أحوال أهل البدعة وجدتهم مختلفين فيما هم عليه من المنهاج العقدي أو العملي، مما يدل على أنهم بعيدون عن السنة بقدر ما أحدثوا من البدعة.

سئل: تقسيم الدين إلى قشور ولب، (مثل اللحية). هل هو صحيح؟

أجاب: تقسيم الدين إلى قشور ولب، تقسيم خاطئ وباطل، فالدين كله لب، وكله نافع للعبد، وكله يقربه لله عز وجل وكله يثاب عليه المرء، وكله ينتفع به المرء، بزيادة إيمانه وإحبابه لربه عز وجل، حتى المسائل المتعلقة باللباس والهيئة وما أشبهها، كلها إذا فعلها الإنسان تقريباً إلى الله عز وجل واتباعاً لرسوله ﷺ، فإنه يثاب على ذلك، والقشور كما تعلم لا ينتفع بها، بل ترمى، وليس في الدين الإسلامي والشريعة الإسلامية ما هذا شأنه، بل كل الشريعة الإسلامية لب ينتفع به المرء إذا اخلص النية لله، واحسن في اتباعه رسول الله ﷺ، وعلى الذين يروجون هذه المقالة، أن يفكروا في الأمر تفكيراً جدياً، حتى يعرفوا الحق والصواب، ثم عليهم أن يتبعوه، وأن يدعوا مثل هذه التعبيرات، صحيح أن الدين الإسلامي فيه أمور مهمة كبيرة عظيمة، كarkan الإسلام الخمسة، التي بينها الرسول ﷺ، بقوله: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج بيت الله الحرام». [أخرجه البخاري]. وفيه أشياء دون ذلك، لكنه ليس فيه قشور لا ينتفع بها الإنسان، بل يرميها ويطرحها.

وأما بالنسبة لمسألة اللحية: فلا ريب أن إغفاءها عبادة؛ لأن النبي ﷺ أمر به، وكل ما أمر

به النبي ﷺ، فهو عبادة يتقرب بها الإنسان إلى ربه، بامتثاله أمر نبيه ﷺ، بل إنها من هدي النبي ﷺ وسائر إخوانه المرسلين، كما قال الله تعالى عن هارون: أنه قال لموسى: ﴿يَا ابْنَ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلُحِيَّتِي وَلَا بِرَأْسِي﴾ [طه: ٩٤]. وثبت عن النبي ﷺ أن إعفاء اللحية من الفطرة التي فطر الناس عليها، فإغفاءها من العبادة، وليس من العادة، وليس من القشور كما يزعمه من يزعمه.

سئل: ما حكم رفع اليدين والدعاء بعد الصلاة؟

أجاب: ليس من المشروع أن الإنسان إذا أتم الصلاة رفع يديه ودعا، وإذا كان يريد الدعاء فإن الدعاء في الصلاة أفضل من كونه يدعو بعد أن ينصرف منها، ولهذا أرشد النبي ﷺ إلى ذلك في حديث ابن مسعود حين ذكر التشهد قال: «ثم ليتخير من المسألة ما شاء». (» البخاري (٨٠٠)). وأما ما يفعله بعض العامة من كونهم كلما صلوا تطوعاً رفعوا أيديهم حتى إن بعضهم تكاد تقول إنه لم يدع؛ لأنك تراه تقام الصلاة وهو في التشهد من تطوعه فإذا سلم رفع يديه رفعاً، كأنه والله أعلم رفع مجرد، ثم مسح وجهه، كل هذا محافظة على هذا الدعاء الذي يظنون أنه مشروع، وهو ليس بمشروع. فالمحافظة عليه إلى هذا الحد يعتبر من البدع.

سئل: كيف كانت «لا إله إلا الله» مشتملة على جميع أنواع التوحيد؟

أجاب: هي تشمل جميع أنواع التوحيد كلها؛ إما بالتضمن، وإما بالالتزام، وذلك أن قول القائل: «أشهد أن لا إله إلا الله، يتبادر إلى الذهن أن المراد بها توحيد العبادة- الذي يسمى توحيد الألوهية- وهو متضمن لتوحيد الربوبية؛ لأن كل من عبد الله وحده، فإنه لن يعبد غيره حتى يكون مقررًا له بالربوبية، وكذلك متضمن لتوحيد الأسماء والصفات؛ لأن الإنسان لا يعبد إلا من علم أنه مستحق للعبادة، لما له من الأسماء والصفات، ولهذا قال إبراهيم لأبيه: ﴿يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا

يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ فتوحيد العبادة متضمن لتوحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات.

سئل: هل اتخاذ الأسباب ينافي التوكل. فبعض الناس إبان حرب الخليج اتخذ الأسباب وبعضهم تركها وقال: إنه متوكل على الله؟

اجاب: الواجب على المؤمن أن يعلق قلبه على الله عز وجل وأن يصدق الاعتماد عليه في جلب المنافع ودفع المضار، فإن الأمر كله كما قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا فَعِنْدَهُ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [هود: ١٢٣]. وقال موسى لقومه: ﴿يَا قَوْمِ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ (٨٤) فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٨٥) وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [يونس: ٨٤-٨٦]. وقال الله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٠]. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق: ٣]. فالواجب على المؤمن أن يعتمد على ربه رب السماوات والأرض ويحسن الظن به.

ولكن يفعل الأسباب الشرعية والقدرية الحسية التي أمر الله تعالى بها؛ لأن أخذ الأسباب الجالبة للخير المانعة من الشر من الإيمان بالله تعالى وحكمته، ولا تنافي التوكل، فهي هو سيد المتوكلين محمد رسول الله ﷺ، كان يتخذ الأسباب الشرعية والقدرية، فكان يعوذ نفسه عند النوم بالإخلاص والمعوذتين، وكان يلبس الدروع في الحرب، وخندق على المدينة حين اجتمع أحزاب الشرك حولها حماية لها، وقد جعل الله تعالى ما يتقي به العبد شرور الحروب من نعمه التي يستحق الشكر عليها، فقال عن نبيه داود: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٨٠]. وأمر الله داود أن يجيد صنعها ويجعلها سابعة لأنها تكون أقوى في التحصين.

وعلى هذا فإن أهل البلاد القريبة من مواقع الحرب التي يخشى أن يصيبها من أثاره ليس

عليهم حرج من الاحتياط باستعمال الكمادات المانعة من تسرب الغازات المهلكة إلى أبدانهم، والتحصينات المانعة من تسربه إلى بيوتهم، لأن هذا من الأسباب الواقية من الشر، المحصنة من البأس، ولا حرج عليهم أن يدخروا لأنفسهم من الأطعمة وغيرها ما يخافون أن يحتاجوا إليه فلا يجذوه، وكلما قويت الخشية من ذلك كان طلب الاحتياط أقوى. ولكن يجب أن يكون اعتمادهم على الله عز وجل فيستعملوا هذه الأسباب بمقتضى شرع الله وحكمته على أنها أسباب أذن الله لهم فيها، لا على أنها الأصل في جلب المنافع ودفع المضار، وأن يشكروا الله تعالى حيث يسر لهم مثل هذه الأسباب وأن لهم بها.

والله أسأل أن يقينا جميعاً أسباب الفتن والهالك، وأن يحقق لنا وإخواننا قوة الإيمان به والتوكل عليه، والأخذ بالأسباب التي أذن بها على الوجه الذي يرضى به عنا، إنه جواد كريم. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.

سئل: ما الأمور التي يجب تعليقها بالمشيئة والأمور التي لا ينبغي تعليقها بالمشيئة؟

الجواب: كل شيء مستقبل فإن الأفضل أن تعلقه بالمشيئة؛ لقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكْ عَبْدًا﴾ (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴿[الكهف: ٢٣، ٢٤]، أما الشيء الماضي فلا يعلق بالمشيئة إلا إذا قصد بذلك التعليل.

فمثلاً لو قال لك شخص: دخل شهر رمضان هذا العام ليلة الأحد إن شاء الله، فلا يحتاج أن نقول: إن شاء الله؛ لأنه مضي وعلم، ولو قال لك قائل: ليست ثوبي إن شاء الله، وهو لابسه فلا يحسن أن يعلق بالمشيئة؛ لأنه شيء مضي وانتهى، إلا إذا قصد التعليل أي قصد أن اللبس كان بمشيئة الله، فهذا لا بأس به.

فلو قال قائل حين صلى: صليت إن شاء الله، إن قصد فعل الصلاة فإن الاستثناء هنا لا ينبغي؛ لأنه صلى، وإن قصد إن شاء الله الصلاة المقبولة فهنا يصح أن يقول إن شاء الله؛ لأنه لا يعلم أقبلت أم لم تقبل.

القول الجلي في

الولاية والولي

كتبه: معاوية محمد هيكل

وفي حديث العرباض بن سارية: «إنيته من يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة.» [رواه أبو داود، وصححه الألباني].

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «أيها الناس، من كان منكم مستنفا فليستأن بمن قد مات، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة، أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الأمة: أبرها قلوبا، وأعمقها علما، وأقلها تكلفا، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في آثارهم وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم ودينهم فإنهم كانوا على الهدى المستقيم.» فالدين الخالص الذي يرضى به الله هو ما كان عليه رسول الله ﷺ وصحابته الكرام علما وعملا واعتقادا.

وعلى أساس ذلك المنهج السلفي نتناول في هذا المقال حقيقة الولاية والولي فنقول مستعينين بالله العلي:

قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٦٣) لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [يونس: ٦٢-٦٤].

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله قال: من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه.» [البخاري (ج٥/٢٣٨٤- رقم ٦١٣٧)].

وقد الحق الكذابون والوضاعون بهذا الحديث: «عبي أطعني تكن عبدا ربانيا فتقول للشيء: كن فيكون»، فلا بد من رد هذه الزيادة المذكورة، إذ لا يقول للشيء كن فيكون إلا الله تعالى.

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى وبعده، فلكي نفهم الإسلام فهما صحيحا لابد من الرجوع لسلف هذه الأمة في فهم الكتاب والسنة، وإلا فإسلام الشيعة يختلف عن إسلام الصوفية والخوارج والمعتزلة، وكل هؤلاء يخالفون ما كان عليه رسول الله ﷺ وصحابته الكرام، وقد أثنى الله على الصحابة بقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾، وقال النبي ﷺ: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم.» [رواه البخاري (٢٥٠٩)].

الولاية... ومن تشمل؟

الولاية ليست قاصرة على الأموات، بل تشمل الأحياء والأموات والرجال والنساء، والكبار والصغار، فكل مؤمن تقي فهو ولي من أولياء الله، وبحسب إيمانه وتقواه، تكون ولايته لله تعالى، تحرم معاداته ومن عاداه دون وجه حق فقد عرض نفسه لحرب من الله لا طاقة له بها، وطريق الولاية طريق واضح لا طلسمات فيه ولا شعوذات، بل هو طريق اكتملت معانيه في الكتاب والسنة، وسلكه رسول الله ﷺ وصحابته الكرام، ومن تبعهم بإحسان.

معنى الولاية والولي؟

فسر الطبري الأولياء بأنهم أنصار الله، ثم نقل ما جاء من حديث عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من عباد الله لأناساً ما هم بأنبياء، ولا شهداء، يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله تعالى، قالوا: يا رسول الله، تخبرنا من هم، قال: هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطونها، فوالله إن وجوههم لنور، وإنهم على نور؛ لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس، وقرأ هذه الآية: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾». [صحيح أبي داود (٣٠١٢)].

ثم قال الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: «الولي- أعني ولي الله- هو من كان بالصفة التي وصفه الله بها وهو الذي آمن واتقى كما قال الله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾». اهـ.

فالولياء الله هم خلص المؤمنين كانهم قربوا من الله سبحانه بطاعته واجتناب معصيته، وقيل: إن الولي سمي ولياً من موالاته للطاعات أي متابعتها لها، وهذا المعنى يدور بين الحب والقرب والنصرة، وقد تكررت الكلمة في تسعين موضعاً من كتاب الله، منها أربعة وخمسون في جانب أولياء الله، وستة وثلاثون في جانب أولياء الشيطان وأعداء الله، قال تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٧١]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ

اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِينًا مِمَّنْ ذُيِّنُوا أَلْوَا الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارِ أَوْلِيَاءُ﴾ [المائدة: ٥٧]، وقال تعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ [الأعراف: ٣]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ فِيهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ [الممتحنة: ١].

الولاية ووسائل تحصيلها

هذه الولاية تستلزم العلم النافع والعمل الصالح، وهذا يتضمن الإيمان وإتباع الفرائض بالنوافل، والفرائض ليست فقط هي الخمس التي اشتمل عليها حديث أركان الإسلام في البخاري: «بني الإسلام على خمس»، بل هي كثيرة جداً يصعب حصرها، فمنها الجهاد ویر الوالدين وصلة الأرحام، وترك المعاصي من أعظم فرائض الجهاد، ومن الفرائض الباطنة الإخلاص والبعد عن سوء الظن والتباغض والتدابير والكبر والعجب، والتزام الصدق والبعد عن النفاق وأداء الأمانة، والبعد عن الخيانة، والتحلي بالصبر والخشية والتوبة والحب في الله والبيض في الله.

والنوافل شاملة جميع أجناس الطاعات من صلاة وصيام وزكاة وحج، وهي كل ما نذب الله سبحانه إليه من غير إيجاب أو فرض.

التفاضل بين الأولياء

وأفضل الأولياء هم الأنبياء، وأفضل الأنبياء هم المرسلون، وأفضل الرسل هم أولوا العزم، وأفضل أولي العزم نبينا محمد ﷺ، ويتلوه نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، صلوات الله عليهم وسلامه أجمعين، وأفضل هذه الأمة بعد نبينا أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي، رضي الله عنهم أجمعين، لإجماع الصحابة على ذلك، ومن قدم علياً على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في الفضل والخلافة هو ضال مبتدع، بل ولا يصح تقديم علي على عثمان رضي الله عنهما، وقد استقر الأمر على تقديم عثمان في الفضل والخلافة؛ لحديث ابن عمر رضي الله عنهما: «كنا نفضل بين أصحاب رسول الله ﷺ فنقدم أيا بكر ثم عمر ثم عثمان». [رواه البخاري].

وأفضل الصحابة بعد الخلفاء الأربعة الستة الباقيون إلى تمام العشرة المبشرين بالجنة، ثم

هو رحمه الله أن الرفاعية دهنوا أجسادهم بدهن الضفدع حتى يقاوموا النار، ويمثل هذه الأباطيل يلبس على كثير من الدهماء والعوام وتزيد الأعطيات وتوزع الهبات، وتملا خزائن هؤلاء الدجاجة من غير حل، فاللهم اعصمنا من الزلل.

وقد توسع الصوفية في مفهوم الولاية حتى جعلوها للمجانين والمتخلفين عقلياً، وكان الله تعالى لم يخلع الولاية إلا لفاقدي العقول والحمقى والمغفلين ومرتكبي الكبائر، فبإنا لله وإنا إليه راجعون. [الفكر الصوفي].

المعجزة والكرامة!!

معجزات الأنبياء كثيرة، وقد كانت معجزة كل نبي من جنس ما برع فيه قومه مثل عصا موسى وإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص - بإذن الله - لعيسى عليه السلام ومعجزة القرآن الكريم بالنسبة لرسول الله محمد ﷺ، وكذلك انشقاق القمر على عهده ﷺ ونبع الماء من بين أصابعه وتكثير الطعام وحنين الجذع والإسراء والمعراج وإجابة دعائه.

والكرامة: أمر خارق للعادة، يجريه الله على يد ولي من أوليائه معونة له على أمر ديني أو دنيوي، ويفرق بينها وبين المعجزة؛ بأن المعجزة تكون مقرونة بدعوى الرسالة بخلاف الكرامة. وقد تواترت نصوص الكتاب والسنة وبلت الوقائع قديماً وحديثاً على وقوع كرامات الله لأوليائه المتبعين لهدي أنبيائهم ولم تزل الكرامات موجودة في هذه الأمة لم تنقطع إلى يوم القيامة، وقد أنكر الفلاسفة معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء كما أنكر الكرامات المعتزلة وبعض الأشاعرة بدعوى التباسها بالمعجزة وهي دعوى باطلة لأن الكرامة لا تقترب بدعوى الرسالة (شرح الواسطية).

ومن كرامات الأولياء التي لا تحصى في الأمم السابقة: قصة أصحاب الكهف، وقصة مريم عليها السلام، وفي الصحابة والتابعين ما حدث لعمر بن الخطاب رضي الله عنه في قصة سارية لما أرسل جيشاً وأمر عليهم سارية، فبينما عمر يخطب فجعل يصيح على المنبر يا سارية الجبل، فقدم رسول الجيش، فقال: يا أمير المؤمنين، لقينا عدواً فهزمونا فإذا بصائغ: يا سارية الجبل، يا سارية الجبل، فاستدنا ظهورها للجبل فهزمهم الله، ومن ذلك إخبار

البدريون، ثم أصحاب أحد، ثم أهل بيعة الرضوان بالحديبية، والصحابة كلهم رضوان الله عليهم هم خيار أولياء الله المتقين؛ لقول النبي ﷺ في الحديث: «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم».

وأفضل التابعين على وجه الجملة هو أويس بن عامر القرني، وأفضلهم علماً هو سعيد بن المسيب، كما قال الإمام أحمد، وسيدنا التابعين من النساء حفصة بنت سيرين وعمره بنت عبد الرحمن، وعلماء الأمة من أولياء الله، كما قال الإمام الشافعي، رحمه الله، إذا لم يكن العلماء بأولياء الله، فليس لله ولي، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾.

طبقات الأولياء!!

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وأولياء الله على طبقتين: سابقون مقربون، وأبرار أصحاب يمين مقتصدون، والأولياء غير الأنبياء ليسوا بمعصومين، فلا عصمة لأحد في هذه الأمة بعد النبي ﷺ لا لصاحب ولا إمام ولا ولي، بل الجميع يجوز عليهم الكبائر والصفائر، لكن للصحابة مزية على كل من جاء بعدهم للسبق للإسلام ولجهادهم في سبيل الله، ولشرف صحبتهم لرسول الله ﷺ، ولذلك قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْهُ الْمُجَاهِدُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠]، وقد توهم البعض أن الولاية لا تثبت إلا بحدوث الكشوفات والخوارق أو أن الولاية قاصرة على المقبورين كابي العباس المرسى، وإبراهيم السوقي وأحمد البديوي... وهذا كله خطأ وزعم فاسد.

غواية الولاية!!

لقد شاع وذاع بين الناس أن الولي هو ذلك الدرويش مرقع الثياب حافي القدمين الذي يهذي أحياناً ويتمتم بكلمات، وقد يتعامل مع شياطين الجن فيخبرونه عن بعض الأشياء أو يعمل في السحر والشعوذة، وقد تساعدهم الشياطين بجلب أشياء لهم، ونحو ذلك مما يلبس على كثير من الناس، وقصة شيخ الإسلام ابن تيمية مع الرفاعية مشهورة عندما تحداهم بأن يغتسلوا بالماء الحار ويدخلوا النار كما كانوا يصنعون، فنكصوا وأخبر

تَهْتَنُوا ۝» - بحمد الله تعالى -

قال ابن تيمية: وإذا عرفت أنه لابد للولي من أن يكون مقتدياً في أقواله وأفعاله بالكتاب والسنة، وأن ذلك هو المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل، فمن ظهر منه شيء منها يخالف هذا المعيار فهو رد عليه، ولا يجوز لأحد أن يعتقد فيه أنه ولي الله، فإن أمثال هذه الأمور تكون من أفعال الشياطين كما نشاهده في الذين لهم تابع من الجن فإنه قد يظهر على يده ما يظن من لم يستحضر هذا المعيار أنه كرامة، وهو في الحقيقة مخاريق شيطانية وتلبيسات إبليسية، ولهذا نراه يظهر من أهل البدع بل من أهل الكفر ومن يترك فرائض الله سبحانه ويتلو بمعاصيه لأن الشيطان أميل إليهم للاشتراك بينه وبينهم في مخالفة ما شرع الله سبحانه لعباده، وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة من أهل الرياضة وترك الاستكثار من الطعام والشراب على ترتيب معلوم وقانون معروف حتى ينتهي حاله، إلى أن لا يأكل إلا في أيام ذوات العدد ويتناول بعد مضي أيام شيئاً يسيراً فيكون له بسبب ذلك بعض صفاء من الكورات البشرية، فيدرك ما لا يدركه غيره، وليس هذا من الكرامات في شيء، ولو كان من الكرامات الربانية والتفضلات الرحمانية لم يظهر على أيدي أعداء الله كما يقع كثيراً من المرتاضين من كفر الهنذ الذين يسمونهم الآن الجوكية، وقد يظهر شيء مما يظن أن كرامة على لسان بعض المجانين، وسبب ذلك مما ذكره الحكماء أنه قد ذهب عنه ما يصنعه الفكر من التفصيل والتدبير اللذين يستمران للعقلاء، فيكون لعقله إدراك لا يكون للعقلاء، فيأتي في بعض الأحيان بمكاشفات صحيحة، وهو مع ذلك متلوث بالنجاسة مرتبك في القاذورات قاعد في المزايل وما يشابهها. فيظن من لا حقيقة عنده أنه من أولياء الله، وذلك ظن باطل وتخيل مضل وهو في الحقيقة مجنون قد رفع الله عنه قلم التكليف ولم يكن ولياً لله ولا عدواً. اهـ.

هاشم

(١) يقال للرجل الصادق الظن: محدث، والمحدث هو المهم الذي يلقى في نفسه الشيء فيخبر به حسناً وفراسة. [لسان العرب].

أبي بكر بن بطن زوجته أنثى، وإخبار عمر بمن يخرج من ولده فيكون عادلاً، وقصة خالد بن الوليد وسفينة مولى رسول الله ﷺ مع الأسد والبراء بن مالك كان إذا أقسم على الله أبر قسمه، وأبى مسلم الخولاني في نجاته من النار التي أوقدها له الأسود العنسي مدعي النبوة باليمن. [«الفرقان» لشيخ الإسلام ابن تيمية].

ضوابط ومعايير!!

لا تلازم بين الولاية وظهور الأمور الخارقة للعادة، فكثير من أولياء الله الصادقين من الصحابة والتابعين لم يحدث لهم خوارق وهم من هم في الفضل والسبق.

يقول الليث: لو رأيت الرجل يمشي على الماء فلا تصدقه حتى تعرض عمله على السنة. قال الشافعي رحمه الله: قصر والله الليث بل لو رأيته يطير في الهواء فلا تصدقه حتى تعرض عمله على السنة.

لذلك فالخوارق التي تحدث للمعبود وتجري على أيديهم: منها كرامات رحمانية ومنها خوارق شيطانية، وضابط الكرامة لزوم الاستقامة. قال الجوزجاني: كن طالباً للاستقامة لا طالباً للكرامة، فإن نفسك متحركة في طلب الكرامة، وربك يطلب منك الاستقامة. اهـ.

فإذا استقام العبد على كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، فلا يبعد أن تحدث له كرامة رحمانية، كما حدث لكثير من الصحابة، وفي الحديث: «قد كان في الأمم قبلكم محدثون» (١)، فإن يكن في أمي أحد منهم فعمر منهم. [متفق عليه]. وفي لفظ في الصحيح: «إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر».

ثم عمر رضي الله عنه مع كونه من المحدثين بالنص، كان يشاور الصحابة ويشاورونه ويراجعهم ويراجعون، ويحتج عليه بالكتاب والسنة، ويرجعون جميعاً إليهما، وكان إذا عرضت عليه المسألة يقول، أقول فيها، فإن أصبت فمن الله وإن أخطأت فمن نفسي ومن الشيطان والله منه بريء، وكان أبو سليمان الداراني يقول: «إنها لتقع في قلبي النكتة - أي المسألة - من نكت القوم، فلا أقبلها إلا بشاهدين عديلين: الكتاب والسنة». وقال أبو عثمان النيسابوري: «من أمر على نفسه الهوى قولاً وفعلًا نطق بالبدعة لأن الله تعالى يقول: ﴿وإن تطيعوه

مفاهيم عقائدية

الفصل الأول

المبحث الأول

الإيمان (مفهومه، خصائصه، نواقضه)

بقلم / أسامة سليمان

يعد موضوع الإيمان من أهم موضوعات علم العقيدة، لأنه من المسائل التي خالف فيها أهل الضلال أهل السنة والجماعة، ومن ثم كان معرفة منهج أهل السنة في تلك القضية من الأهمية بمكان، وسنحاول إن شاء الله أن نبين مفهوم الإيمان لغة واصطلاحاً، ثم نبين صفات الإيمان وخصائصه، ثم نوضح نواقض الإيمان وحكم مرتكب المعصية.

أولاً: مفهوم الإيمان

الإيمان لغة: هو التصديق بقول سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: ١٧]، وشرعاً يطلق ويراد به الاعتقادات الباطنة، وذلك إذا اطلق مع الإسلام في موضع واحد يقول سبحانه وتعالى ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَسَّوْا أَسْمَاءَنَا﴾ [الحجرات: ١٤]. أما إذا اطلق الإيمان غير مقترن بلفظ الإسلام فعند ذلك يراد به القول والعمل والاعتقاد (قول اللسان وتصديق القلب وعمل الجوارح) يقول سبحانه: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤:٢] فالآيات الكريمة تبين أن الإيمان يجمع بين القول والعمل والاعتقاد.

والنبي ﷺ يبين أن الإيمان يجمع بين الأعمال الظاهرة والباطنة في حديث وفد عبد القيس أمرهم ﷺ بأربع «أمرهم بالإيمان بالله وحده قال: «اتدرون ما الإيمان بالله وحده» قالوا: الله ورسوله أعلم قال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة

وصيام رمضان وإن تعطوا من المغنم الخمس...» [رواه الشيخان واللفظ لـ (٥٣خ)].

وفي حديث النبي ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة فأفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان» [الشيخان (٣٥م)] والصلاة سميت إيماناً في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣] أي صلاتكم وقد اختلفت الآراء في مسمى الإيمان على النحو التالي:

١- الكرامية: قالوا أن الإيمان هو قول اللسان فقط.

٢- الجهمية: قالوا أن الإيمان هو تصديق القلب ومعرفة الله فقط.

٣- أبو حنيفة رحمه الله: قال أن الإيمان هو التصديق بالقلب والقول باللسان فقط.

٤- أهل السنة والجماعة: قالوا أن الإيمان هو قول اللسان وتصديق القلب وعمل الجوارح.

وفيما يلي بيان تحليلي لكل رأي وبيان الراجح منها:

(١) الكرامية: هم من جملة المرجئة ويقصدون بقولهم أن الإيمان قول فقط أي أن الإيمان يثبت بمجرد قول اللسان وإن تخلف تصديق القلب وعمل الجوارح، وهذا الكلام باطل من وجوه:

(١) أن القول أحد أركان الإيمان وليس كل الأركان، يقول سبحانه: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ [البقرة: ١٣٦].

(٢) ويقول ﷺ: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا

١ - يقول سبحانه: ﴿فَلَا صَدْقَ وَلَا صُلَىٰ (٣١) وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ [القيامة: ٣١، ٣٢].

٢ - يقول سبحانه: ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ﴾ [طه: ٧٥].

٣ - ويقول سبحانه: ﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٤٧] التولي ضد الطاعة رغم قولهم باللسان وتصديقهم بالقلب إلا أنهم أعرضوا فقال الله في وصفهم وما أولئك بالمؤمنين.

والإمام البخاري في صحيحه بين ذلك بيانا شافيا في كتاب الإيمان ووضع فيه أبوابا يرد بها على تلك الشبهات (باب الصلاة من الإيمان - باب الزكاة من الإيمان - إتباع الجنائز من الإيمان - إطعام الطعام من الإيمان - إفشاء السلام من الإيمان وكلها أعمال تدخل في معنى الإيمان) قال الشافعي رحمه الله وكان التابعون والصحابه ومن تبعهم يقولون ان الإيمان قول وعمل ونية ولا تجزئ واحدة من الثلاث إلا بالأخرى.

وقال الإمام أحمد القول إن الإيمان قول وعمل هو عند أهل السنة من شعائر السنة.

وقال الحافظ ابن عبد البر أجمع أهل الفقه والحديث أن الإيمان قول وعمل ولا عمل إلا بنية والإيمان عندهم يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية والطاعات كلها عندهم إيمان إلا ما ذكر عن أبي حنيفة وأصحابه فإنهم ذهبوا إلى أن الطاعات لا تسمى إيمانا فقالوا إن الإيمان تصديق وإقرار.

(٤) قول أهل السنة والجماعة: الإيمان قول باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح وهذا قول أهل السنة والجماعة وهذا المراد من قولهم «قول وعمل» أي قول باللسان والقلب وعمل بالجوارح والقلب وتصديق القلب يشمل القول والعمل والنية لأنه لا عمل ولا قول بغير نية وفيما يلي شرح لمسمى الإيمان عند أهل السنة والجماعة:

١ - قول القلب، وتصديقه وإيقانه ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَزَأْوا﴾ [الحجرات: ١٥] أي تصديق مناف

الله، ومن حديث سفيان الثقيفي رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك وفي حديث أبي أسامة غيرك قال: «قل آمنت بالله ثم استقم» (٣٨م).

(٣) وقال ﷺ: «يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله» [رواه الشيخان (خ ١٣٦٠)].

(٤) إن المنافقين قالوا كلمة التوحيد بالسنتهم ولكن قلوبهم لم تصدق فقال الله في وصفهم ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١] ويقول جل شأنه في وصف المنافقين في سورة البقرة: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَآمُرُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨] حتى وإن قاموا ببعض الأعمال فهي مردودة لقوله سبحانه: ﴿وَمَا مِنْهُمْ أَنْ تَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ [التوبة: ٥٤] ويقول سبحانه: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ [النساء: ١٤٢].

ومن ذلك يتضح لنا فساد هذا الرأي وبطلانه ومصادمته للأدلة الشرعية الثابتة.

(٢) رأي الجهمية: ومن سار على منهجهم من الأشاعرة أن الإيمان هو التصديق فقط أي أن معرفة الله تكفي للإيمان وهذا القول واضح البطلان لأن تصديق القلب هو أحد الأركان وليس كل الأركان ومما يبين فساد هذا القول:

(١) قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (٣٦) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [الحجر: ٣٦، ٣٧] فإبليس يعرف ربه فهل نفعتة المعرفة فقط أم أن الله وصفه بالكفر بسبب إعراضه واستكباره.. أبى واستكبر وكان من الكافرين.

(٢) وكذا فرعون كافر بنص القرآن الكريم لا لعدم معرفته جربه بل لجحوده ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ [النمل: ١٤] فالمعرفة وحدها لا تكفي بل لابد من عمل القلب والجوارح واللسان. (٣) قول أبي حنيفة رحمه الله: الإيمان هو تصديق القلب وقول اللسان.

مما لا شك فيه أن الأعمال تدخل في معنى الإيمان ولا يكفي قول اللسان وتصديق القلب:

بلوازمهما لأن رسول الله ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله...» [الشيخان (٢٥خ)].

٢. عمل القلب: وهو النية والإخلاص والمحبة والانقياد والتوكل وغير ذلك، يقول سبحانه وتعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ [النساء: ٦٥] ويقول الرسول ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات».

٤. عمل اللسان والجوارح: فعمل اللسان كتلاوة القرآن والتسبيح والدعاء والاستغفار وغير ذلك وعمل الجوارح كالقيام والركوع والسجود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والزكاة والحج، يقول تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ [فاطر: ٢٩].

وتصديق القلب عند أهل السنة يشمل قول القلب وعمل القلب، وأدلة دخول العمل في معنى الإيمان كثيرة متعددة منها:

• ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١١].

• «أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالذِّينِ * فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ * وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ» [الماعون: ٣١].

• «لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» [المجادلة: ٢٢].

• «قَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ» [غافر: ٢٨].

• «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرْعُوفٌ رَحِيمٌ» [البقرة: ١٤٣].

وعلى كل حال نود أن نوضح أن من العلماء من يرى أن الخلاف بين الأحناف والأئمة من أهل السنة خلاف لفظي لا يترتب عليه أثر.

وقد نقل عن الطحاوي رحمه الله قوله (والاختلاف بين أبي حنيفة والأئمة الباقيين من أهل السنة اختلاف صوري فإن كون أعمال الجوارح لازمة لإيمان القلب أو جزء من الإيمان مع الاتفاق بأن مرتكب الكبيرة لا يخرج من الإيمان بل هو في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه نزاع

لفظي ولا يترتب عليه فساد اعتقاد فعمل الجوارح لا يختلف الفريقان في تحديد قيمته وأهميته في دين الله وإن اختلفوا في تكييفه إن كان جزءاً من الإيمان أو مقتضى من مقتضياته ولازماً من لوازمه فالأئمة اعتبروه جزءاً من الإيمان ولكنهم لم يجعلوه كالإقرار والتصديق.

ثانياً: خصائص الإيمان

زيادة الإيمان ونقصانه، وهذه المسألة مترتبة على الخلاف في معنى الإيمان، فمن قال بدخول الأعمال في الإيمان قال إن الإيمان يزيد وينقص، ومن قال بعدم دخول الأعمال في الإيمان قال بان الإيمان لا يزيد ولا ينقص، فالقول الأول هو مذهب أهل السنة والجماعة، ذلك لأن العمل يزيد وينقص سواء كان ظاهراً أو باطناً، وأدلة أهل السنة والجماعة متعددة منها:

أولاً القرآن، قوله سبحانه:

١. «وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتَهُ زَانَتْهُمْ إِيمَانُهُ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» [الأنفال: ٢].

٢. «الَّذِينَ قَالُوا لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» [آل عمران: ١٧٣].

٣. «وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا» [الأحزاب: ٢٢].

٤. «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ» [محمد: ١٧].

٥. «هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيُزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ» [الفتح: ٤].

ثانياً: أدلة السنة:

(أ) قوله ﷺ «الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة فأفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها إمالة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان» [الشيخان (٣٥م)] ومعنى أن الإيمان شعبة أي كلما حصل المرء شعبة زاد إيمانه وكلما أهدر شعبة نقص إيمانه.

(ب) قوله ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» [رواه مسلم وأحمد وابن ماجه]، ووجه الاستدلال في الحديث أن الإنكار بالقلب أضعف الإيمان والإنكار باليد

أعلى درجات الإيمان وهذا معناه الزيادة والنقصان.

(ج) قوله ﷺ: «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخيارهم خيارهم لنسائهم» أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والدارمي عن أبي هريرة ووجه الاستدلال أن حسن الخلق متفاوت فالإيمان إذا يتفاوت.

(د) قوله ﷺ: «نحن أحق بالشك من إبراهيم» وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فإبراهيم عليه السلام سأل الله زيادة الإيمان، والإمام البخاري رحمه الله استدل بقوله تعالى ﴿وَكُنْ لِيَظْمِنُ قَلْبِي﴾ على زيادة الإيمان ونقصانه في أول كتاب الإيمان.

(و) قول معاذ رضي الله عنه لبعض الصحابة هيا بنا نؤمن ساعة فليس المقصود أنهم ليسوا بمؤمنين وإنما المراد هيا بنا نزداد إيماناً مع إيماننا.

ثالثاً: أقوال العلماء وسلف الأمة:

قال ابن عبد البر «أجمع أهل الفقه والحديث على أن الإيمان قول وعمل ولا عمل إلا بنية والإيمان عندهم يزيد بالطاعة وينقص بالعصية والطاعات كلها إيمان إلا ما ذكر عن أبي حنيفة وأصحابه».

قال عمار رضي الله عنه «اللهم زدنا إيماناً و يقيناً وفقهاً» رواه أحمد.

وهذا هو الراجح لوضوح أدلته وإجماع السلف من الصحابة والتابعين وتابعيه على ذلك. والمذهب الثاني هو مذهب الجهمية والكرامية والمرجئة فهم يقولون بعدم زيادة الإيمان ونقصانه، وأدلتهم في الواقع أوهن من خيوط العنكبوت ولا تحتاج إلى كثير بحث لبيان بطلانها، ومنها:

قولهم إن الزيادة غير محددة حتى نُقِرَّ بها والجواب: أن الزيادة لا تنكر وإن كنا نجعل حدّها فنحن نؤمن بالنجوم رغم عدم معرفتنا لحدّها ونؤمن برمال الأرض مع عدم معرفتنا لحدّها.

وقولهم إن الإيمان واحد عند الجميع والذي يزيد وينقص هو العمل كثمرة من ثمراته قول يناقض بعضه بعضاً ومعنى ذلك أن العمل

يتناسب مع الإيمان فكما زاد الإيمان زاد العمل وكما انعدم الإيمان انعدم العمل ومعنى ذلك زيادة الإيمان ونقصانه وهذا يناقض قولهم.

وخلاصة القول: أن المذاهب قد اختلفت في هذه القضية على النحو التالي:

١- الخوارج: قالوا إن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ورتبوا على ذلك أن من ترك مأموراً أو فعل محظوراً فهو كافر مخلد في النار.

٢- المعتزلة: قالوا إن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ولكنهم يقولون إن من ترك مأموراً أو فعل محظوراً هو في منزلة بين المنزلتين فلا هو كافر ولا هو مؤمن بل هو فاسق وفي الآخرة مخلد في النار فوافقوا الخوارج في الحكم وخالفوهم في التسمية.

٣- المرجئة: قالوا إن الإيمان لا يزيد ولا ينقص، رغم قولهم إن الإيمان هو قول اللسان وتصديق القلب، وهذا القول يلزم منه أن الإيمان يزيد وينقص لأن تصديق القلب هو عمل القلب فهو يزيد وينقص، وهم بذلك يثبتون الإيمان لمن ترك كل المأمور وفعل كل المحذور ومع ذلك القول فاهل السنة لم يكفروهم، قال شيخ الإسلام في الفتاوى مجلد ٧ ص ٥٠٧ «إن السلف والأئمة اشتد إنكارهم على هؤلاء وتبديعهم وتغليظ القول، ولم أعلم أحداً تطبق بتكفيرهم، بل هم متفقون على أنهم لا يكفرون على ذلك، وقد نص أحمد وغيره من الأئمة على عدم تكفير هؤلاء المرجئة».

٤- الكرامية: الإيمان عندهم لا يزيد ولا ينقص، لأنه عندهم إقرار باللسان فقط، والإقرار لا يتبعض، ومع ذلك يقولون بالخلود في النار لمرتكب الكبيرة...!!

٥- الجهمية: الإيمان عندهم لا يزيد ولا ينقص، لأنه مجرد تصديق القلب فقط، وهذا قول جمهور الأشاعرة والماتريدية، فهم لا يدخلون في التصديق أعمال القلب فضلاً عن الأعمال الظاهرة.

تعلّك مجلة التّوحد

عن وجود مجلدات مجلة التّوحد للبدع وقد تقرّر أن يكون سعر
المجلد لأي سنة داخل مصر للأفراد والهبدات والمؤسسات ودور النشر
١٨ جنيها مصرياً. وفروع أنصار السنة ١٥ جنيها مصرياً. ويتم الببع
للأفراد خارج مصر بسعر ١٠ دولارات أمريكية. والهبدات والمؤسسات
ودور النشر ٨ دولارات أمريكية.

لأول مرة نقدم لك كرتونة كاملة تحتوي على ٣٠
مجلداً من مجلة التّوحد ٣٠ سنة كاملة:
• ٥٠٠ جنيها للكرتونة للأفراد والهبدات والمؤسسات
داخل مصر.
• ١٢٥ دولاراً لمن يطلبها خارج مصر بخلاف سعر
الشحن.
• ٧٥ دولاراً للشحن.

مفاجأة
كبيرة

دعوة لنشر التوحيد عبر



الحمد لله وبعد :

إن وسائل الإعلام في كثير من البلدان في غالب الأحيان صارت عوامل هدم للمجتمعات. فكثير من المفاهيم الشرعية والمعرفية استطاعت وسائل الإعلام تزييفها وتغييرها، ومن هنا سارعت دول الكفر والمذاهب الهدامة إلى السيطرة على زمام تلك

الوسائل لتبث من خلالها سمومها التي أشربت كثير من

القلوب فسقطت صرعى وهلكى، أو مرضى في طريق سيرها إلى الله والدار الآخرة، وكان من نتائج ذلك محاولات هدم أركان العقيدة ومحاربة الفضيلة ونشر الرذيلة والفاحشة.

فعبدت القبور وذبحت القرابين لغير الله عز وجل، وانتشر السحر والسحرة واثبتت الشهوات وكثرت المنكرات، لكن سرعان ما تنبه العقلاء من المسلمين للخطر الداهم فسارعوا إلى معالجة المرضى وإنقاذ الهلكى، فكان من جهودهم هذه المجلة الغراء. مجلة التوحيد - منبر الدعوة السلفية بمصر، والتي عملت على نشر التوحيد منذ أكثر من ثلاثين عاماً.

ومن هذا المنطلق ندعوكم أيها الأخوة - حفظكم الله - إلى نشر التوحيد عبر مجلة التوحيد بتوزيعها بالداخل : السنة الكاملة بـ ١٥ ريالاً أو ١٥ جنيهاً مصرياً فقط قيمة اشتراك يهدى إلى معلم أو واعظ يؤثر في مجتمعه، و ٢٠ دولاراً قيمة اشتراك خارجي يهدى إلى من يحتاج إلى من ينير له الطريق - فلا تحرم نفسك يا أخي من السنة الحسنة والأجر الجزيل.

قال ﷺ : « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه ».

ويمكن المشاركة بدعم المجلة بعمل حوالة بنكية أو سويقت أو تلکس أو شيك مصرفي على بنك فيصل الاسلامي فرع القاهرة حساب رقم ١٩١٥٩٠ باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة - وفقنا الله وإياكم لما يحبه ويرضاه.

أسرة مجلة التوحيد

